

فَبَشِّرْهُ بِأَنَّكَ أَنتَ الْغَالِبُ
وَأَنَّكَ أَنتَ الْغَالِبُ
وَأَنَّكَ أَنتَ الْغَالِبُ
وَأَنَّكَ أَنتَ الْغَالِبُ

الْمَلِكُ

فَبَشِّرْهُ بِأَنَّكَ أَنتَ الْغَالِبُ
وَأَنَّكَ أَنتَ الْغَالِبُ
وَأَنَّكَ أَنتَ الْغَالِبُ
وَأَنَّكَ أَنتَ الْغَالِبُ

١٣٩٥

قال عليه الصلاة والسلام ان لا سلام في الدنيا الا اذا سلا على الناس

١٤ ذي القعدة سنة ١٣٥٢ هـ برج الحوت سنة ١٣١٢ هـ ٢٨ فبراير سنة ١٩٣٣

تفسير القرآن الحكيم

تفسير القرآن الحكيم

(٧٥) نَمَّ بَشَرًا مِّنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ
بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَجِرِينَ (٧٦) فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ
مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ (٧٧) قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ
لِلْحَيِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَٰذَا ۖ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ (٧٨) قَالُوا
أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ
فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ ۚ

هذه قصة موسى وهارون عليهما السلام مع فرعون وملكه ملخصة هنا في ١٩ آية مفصلة مرتبة كما نبينه في تفسيرها . وهذه الأربع منها في استكبار فرعون وملكه عن الايمان وزعمهم أن آيات الله لموسى من السحر، وتلليل تكذيبهم له بأمرين أحدهما أن اتباعه تحويل لهم عن التقاليد الموروثة عن الآباء، والثاني أنه يسلب سلاطنتهم منهم وينفرد هو وأخوه بما يتمتعون به من الكبرياء في الارض، وهذا بمعنى ما تقدم من قصة نوح المختصرة في هذه السورة . وهاك تفسير من الاختصار

٧٥- ﴿ ثم بشنا من بدمهم موسى وهارون الى فرعون وملائه ﴾ أي ثم بشنا من يد أولئك الرسل الذين يشناهم الى أقوامهم من يد نوح الى فرعون مصر واشراف قومه الذين هم أولئك دونه والى قومهم القبط بالنج لهم لانهم كانوا مستعبدين لم يكفرون بكفرهم، ويؤمنون بإيمانهم إن آمنوا ﴿ يا أيها ﴾ أي بشناها مؤيدين ﴿ يا أيها التسع المنفصلة في سورة الاعراف وغيرها ﴾ فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ﴿ أي فاستكبر فرعون وملؤه أي اعرضوا عن الايمان كبروا وعلموا مع علمهم بأن ما جاء به هو الحق، لما كانوا عليه من سعة العلم وصناعة السحر، وكانوا قوما راسخين في الاجرام وهو الظلم والفساد في الارض، كما قال تعالى في سورة النمل (٢٧ : ١٤) وجحدوا بها واسيققتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كلن عاقبة الفسدين

٧٦- ﴿ فلما جاءهم الحق ﴾ وهو آياتنا الدالة على الربوبية والالوهية ﴿ من عندنا ﴾ ووحينا الى موسى كما هو مفصل في أول سورة الشعراء وغيرها البطل لادعاء فرعون لما يقوله (أنا ربكم الأعلى) وقوله (ما علمت لكم من إله غيري) ﴿ قالوا إن هذا لسحرمبين ﴾ أي أقسموا إن هذا الذي جاء به موسى من الآيات الدالة على صدقه، إنما هو سحريين ظاهر، وإنما السحر صناعة باطلة هم أحق الناس بها، فكيف يتبعون من جاءهم سلطانهم بها، فذاقل لم موسى ؟

٧٧- ﴿ قال موسى أنقولون الحق لما جاءكم ﴾ أي قال لم متعجبا من قولهم :

المآز: ج ١٩ ٣٣ تحليل دعوة موسى بالرياسة الدينية والملك ٦٤٣

أقولون هذا الذي قلتم الحق الظاهر ، الذي هو أبدي الأشياء عن كيد السحر
الباطل ، لأجاءكم وعرضوه واسبقته أنفسكم ، حذف مقول القول لئلا يلقاه عليه
وهو قولهم « إن هذا سحر مبين » وكذا ما بعده وهو قوله منكرا له متجنباً منه
﴿ وأسر هذا ﴾ أي ان هذا الذي ترون من آيات الله بأعينكم ، وترجف من عظمت قلوبكم ،
لا يمكن أن يكون سحراً من جنس ما تصنه أيديكم ، ﴿ ولا يفلح الساحرون ﴾ أي
والحال المرووف عنكم ان الساحرين لا يفوزون في أمور الجد العملية من دعوة
دين وتأسيس ملك وقلب نظام ، وهو ما تنهونني به على ضمني وقوتكم ، لان
السحر أمور شعوذة وتخيل ، لا تلبث ان تفضح وتزول ، يدل على هذا جوابهم له :

٧٨- ﴿ قالوا أجبنا لثقتنا عما وجدنا عليه آباءنا (١) ونكون لكما ككبرياء
في الأرض ﴾ هذا استفهام توريط وتقرير ، غواء ما أورده موسى من استفهام الانكسار
والتمجيب ، غواء آخر وتترقب بأنك جئتنا لتصرفنا ونحولنا عما وجدنا عليه
آباءنا وأجدادنا من الدين القومي الوطني لتجذبك وتكون لك ولا تخيك
كبرياء الرياسة الدينية ، وما يتبها من كبرياء الملك والسطوة الدينية التابعة لها
في أرض مصر كلها ، يمتنون أنه لا غرض لك من دعوتك إلا هذا وان لم تتعرف به
اعترافاً ، جلوا الخطاب الخاص بالدعوة والنرض منها لموسى لأنه هو الداعي لم
بالدات . وأشر كرامه أنه في شرة الدعوة وفائدتها لاتها تكون مشتركة بينهما
بالضرورة ﴿ وما نحن لكما بمؤمنين ﴾ أي وما نحن بتجيبين لكما اتباع إيمان
واذمن فيما يخرجنا من دين آباءنا الذي تملوه عامتاء ، ويسلبنا ملكنا الذي تشع
بكبريائه خاصتنا - وم الملك وأركن دوك وبعائته وحواشيه - وهذا ان الامران هما
الذان كانا بمنان جميع الاقوام من اتباع الانبياء والصلحين في كل زمان .

(١) فعل لمت يصدى بمن وتعديته إلى مخالف لما في هذه الآية وغيرها
وهو خطأ مشهور في عصرنا ، فهو ليس كفعل صرف يصدى بمن وإلى

(٧٩) وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ (٨٠) فَلَمَّا جَاءَ
 السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ (٨١) فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ
 مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ
 عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ (٨٢) وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكُلِّ لَيْسَةٍ وَلَوْ كَرِهَ الْخَافِرُونَ

هذه الآيات الأربع في خلاصة ما قوم به فرعون دعوة موسى لتأييد ادعائه
 أنه ساحر وصرف قومه عن اتباعه لعدم تمييزهم بين السحر وآيات الله له

٧٩- وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم أي ذلك ما قلته ملاً فرعون
 لموسى وأخيه بمحضرة . وقال فرعون لكته بعد ما رأوا من اسرار موسى على دعوته
 وعدم ميلالته بالتصريح له بما يدهون او يظنون من مراده : اتوني بكل ساحر واسع
 العلم واسع فيه متفنن في السحر بالعمل كما عبر عنه في آية أخرى « بكل ساحر عليم »

٨٠- فلما جاء السحرة الطالوتون الوصفون بما ذكر قال لهم موسى
 بعد أن خبروه بيز أن يلقي ما عنده أولاً أو يلقي ما عندهم كما هو مبين في سورتي
 الاعراف وطه « ألقوا ما أنتم ملقون » ليرتب عليه إبطال الباطل وإظهار الحق
 ٨١- « فلما ألقوا » ما ألقوه من حبالهم وعصيتهم الصناعية السحرية
 قال موسى : ما جئتم به السحر أي هذا الذي جئتم به وألقبتموه أمامنا هو
 السحر لا ما جئت به من آيات الله تعالى وماء فرعون وملؤه سحراً « إن الله سيبطله »
 أي سيظهر بطلانه للناس وإنه صناعة خادعة، لا آية خارقة صادقة، فالجملة استثنائية
 لبيان ما يوقن به موسى من مال هذا السحر، ويجوز أن تكون خبراً لما قبلها ويكون
 التقدير : ما جئتم به الذي هو السحر، أن الله سيبطله بما جئت به من الحق، وعلى
 حكمة بقوله « إن الله لا يصلح عمل المفسدين » وهو قاعدة عامة مينة لسنة الله
 في تنازع الحق والباطل، والصلاح والفساد، ويدخل فيها سحرهم قائم بإطل وفساد

النار : ج ٩ م ٣٣ سنة الله في تنازع اصلاح وفساد الحق والباطل ٦٤٥

أي لا يجعل عمل الفسدين صالحا ، والسحر من عمل فرعون وقومه للفسدين
٨٢ - ﴿ويحق الله الحق بكلماته﴾ أي يثبت الحق الذي فيه صلاح الخلق وينصره
على ما يمارسه من الباطل بكلماته التكوينية وهي مقتضى إرادته ، وكلماته التشريعية
التي يوجهها إلى رسله ، ومنها وعده بنصري على فرعون واتخاذ قومي من عبيدته
وظلمه ﴿ولو كره المجرمون﴾ كفرعون وقومه وقد سبق تفسير مثل هذه الآية
في سورة الانفال (٨ : ٨٧)

(٨٣) فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّنْ
فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ ، وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالِي فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ
لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ (٨٤) وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ تَمُنُّونَ بِأَنِّي مُلَوِّحٌ
بِتُوتِكُمْ إِن كُنتُمْ تُعْلَمُونَ (٨٥) فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا
فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٨٦) وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ
(٨٧) وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَ الْقَوْمَ كَمَا يُبْغِضُونَكَ
وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

هذه الآيات الخمس في بيان ما كان من شأن موسى مع قومه بني اسرائيل
الذين أرسله الله ليخرجهم من مصر ، في إثر ما كان من شأنه مع فرعون وملئه
٨٣ - ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ﴾ المتبادر إلى فهمي ان عطف
هذه الجملة على ما قبلها بالغافلادة السببية أو التفريع ، أي ان إصرار فرعون وقومه
على الكفر بموسى بمد خيبة السحرة وظهور حقه على باطلهم ، ثم عزمه على قتله كما
أنبا الله تعالى بقوله (٤٠ : ٢٦) وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه . إني
أخاف أن يتبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد) يعني بالفساد الثورة والخروج

على السلطان - كاقول من آمن به من السحرة. كل هذا أوقع الخوف والرعب في قلوب بني إسرائيل قوم موسى فما آمن له إلا ذرية من قومه وهم الاحداث من المراهقين والشبان، وقيل قوم فرعون ولكن من آمن به منهم كان يكتم إيمانه ولا يقال آمن له إلا من اتبعه مؤمناً، ولم يكونوا صفاراً. واقدرية في اللغة الصفار من الاولاد، قال الراغب وان كان يقع على الصفار والكبار منه في التعارف، ويستعمل

لواحد والجمع وأصله الجمع. ﴿على خوف من فرعون وملثهم أن يغتنمهم﴾ أي آمنوا على خوف من فرعون وملثهم أي أشراف قومهم الجبناء المرائين الذين هم عفاؤهم عند فرعون فيما يطلب هو منهم، فان الملوك يستذلون الشعوب ويستعبدونهم برؤساء وعرفاء منهم، وقيل ملاً فرعون وجمع ضميره لتعظيم على خوف منه أن يغتنمهم عن الايمان لموسى واتباع دينه بالتضيق والارهاق. الفتون الابتلاء والاختبار الشديد للحمل على الشيء أو على تركه، واستعمل في الاضطهاد والتضيق للارتداد عن الدين بكثرة كما تقدم في تفسير ﴿وقالوهم حتى لا تكون فتنة﴾ وإن فرعون لمال في الارض ﴿أي والحال أن فرعون مات شديداً المشو مسقيد غالب قوي القهر في أرض مصر فهو جدير بأن يخاف منه. فالمراد بملوه قهره واستبداده كما حكى الله عنه بقوله (٧: ١٢٧) وقال الملا من قوم فرعون أنذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذكرك وأهلك قال ستقتل أبناءهم ونستحي نساءهم وإنا فوقهم قاهرون)

﴿وانه لمن المفسرين﴾ أي المتجاوزين حدود الرحمة والعدل، الى الظلم والقتل والمدوان والبنى، وغدط الحق واحتقار الخلق (وهو معنى الكبرياء)

٨٤ - ﴿وقال موسى﴾ لمن آمن من قومه وقد رأى خوفهم من الفتنة والاضطهاد

مرشد أو مبتلى لم ﴿يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين﴾ أي إن كنتم آمنتم بالله حق الايمان فعليه توكلوا، وبرعده فتقوا، ان كنتم في ايمانكم مسلمين مذعنين بالفعل، وانما يكون الايمان يقيناً اذا صدقه العمل وهو الاسلام، وهذا لا يدل على ايمان جميع قومه كما قيل، فالإيمان بالله غير الايمان لموسى المتضمن

لحمي الاسلام والاتباع المشار اليه بقوله (إن كنتم مسلمين) وهم قد طلبوا منه بعد نجاحهم أن يجعل لهم آلهة من الأصنام ، ثم اتخذوا العجل المصنوع وعبدوه

٨٥ ﴿ فقالوا على الله توكلنا ، ربنا لا نجعلنا فتنه لقوم الظالمين ﴾ أي قامتلوا الامر ، اذ علموا أنه يتوقف عليه إنجاز الوعد ، وصرحوا به في القول ، مع الدعاء بأن يحفظهم الله من فتنه القوم الظالمين بالفعل ، فإن التوكل على الله الذي هو أكبر مقامات الايمان لا يكمل الا بالصبر على الشدائد ، والدعاء لا يصح ولا يقبل فيستجاب ، الا اذا كان مسبوقاً أو مقارناً لا يتخذ الاسباب ، وهو أن تعمل ما تستطيع ، وتطلب من الله أن يسخر لك ما لا تستطيع . ولفظ « فتنه » هنا يحتمل معنى الفتن والمفتون فكانهم قالوا ربنا لا تسلطهم علينا فيفتنوننا ، ولا تفتنهم فتولى عن اتباع ديننا ، أو فضف فيه قراراً من شدة ظلمهم لنا ، ولا تفتنهم بنا فيزدادوا كفرآ وعناداً وظلماً بظهورهم علينا ، ويظنوا أنهم على الحق واننا على الباطل . ومن المقول والثابت بالتجارب إن سوء حال المؤمنين وأهل الحق في أي حال من ضعف أو فقر أو عمل مذموم يجعلهم موضعاً أو موضوعاً لافتتان الكفار وأهل الباطل بهم ، باعتقاد أنهم هم خير منهم ، كما قال تعالى (٦ : ٥٣) وكذلك فتننا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ؟) وقال (٢٥ : ٢٠) وجعلنا بعضهم لبعض فتنه أنصبرون ؟) فكيف اذا غفل أهل الحق حقهم ، وكفروا نعمة ربهم ؟

٨٦ ﴿ ونجنا برحمتك من القوم الكافرين ﴾ أي نجنا من سلطانهم وحكمهم

لان حكم الكافر لا يطاق . ومثل هذا الدعاء في جملة قوله تعالى في سياق التأمي بإبراهيم والذين آمنوا معه في أقوالهم لقومهم وأفعالهم وتوكلهم (٦٠ : ٤) ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير (٥) ربنا لا نجعلنا فتنه للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك انت العزيز الحكيم) وما أجدر المسلمين اليوم بهذه الاسوة ، وتجدد الانابة ، وتكرار هذا الدعاء خاشعين معتبرين مستعبرين ، فقد أصبحوا فتنه للقوم الكافرين

٨٧ ﴿ وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوءا قومك بغير نيوتا ﴾ يقال تبوأ

المدار: اتخذها ميوءاً ومباءة أي مسكنة بنا وملجأ يوء إليه أي يرجع كما فارقه لحاجة، وبوأها غيره.. وقوله (أن تبوءا) تفسير لا وحينا لأنه بمعنى قلنا لها: اتخذنا لقومك أي توافي مصر تكون مساكن وملاحي يوءون إليها ويتصمون بها. (واجعلوا بيوتكم قبلة) أي متقابلة في وجهة واحدة فالقبلة في اللغة ما يقابل الإنسان ويكون تلقاء وجهه ومنه قبلة الصلاة وهي أخص ويصح الجمع هنا بين المؤمنين العام والخاص بقرينة قوله ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أي فيها متوجهين إلى وجهة واحدة لأن الاتحاد في الاتجاه يساعد على اتحاد القلوب كما قال النبي ﷺ في حكمة تسوية الصفوف في الصلاة «ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم» وحكمة هذا أن يكونوا مستدين لتبليغها إياهم ما يهملهم، ويعينهم بما يثبت لأجله وهو أنجاهم من عذاب فرعون بإخراجهم من بلاده واختلف المفسرون في الجهة التي أمروا باستقبالها والوجه إليها في الصلاة وهي لا تعلم إلا بنص ولا نص ﴿وبشر المؤمنين﴾ بحفظ الله إياهم من فتنة فرعون ومملكه الظالمين لم تنجيتهم من عالمهم. خص الله موسى بهذا الأمر (التبشير) لأنه من أسر الرعي والتبليغ المنوط به، وأشركه هارون معه في الأمر الذي قبله لأنه تدبير علي هو وزيره الساعد له على تنفيذه

(٨٨) وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٨٩) قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَان سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَبْلُغُونَ

هاتان الايتان هما الرابعتان بين سيرة موسى وهارون مع فرعون وقومه في مصر، وبين ما انتهت إليه من نصر الله له عليه وإنجاء بني إسرائيل من ظلمه، وإهلاكه عقاباً له كما وقع لنوح مع قومه

٨٨ ﴿وقال موسى﴾ بعد أن أعد بني إسرائيل للخروج من مصر إعتادا دينيا دنيويا، متوجها إلى الله تعالى في إنعام الامر، بعد قيامه بما يقدر عليه هو وبني إسرائيل من الأسباب ﴿ربنا إنك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة الدنيا﴾ أي إنك أعطيت فرعون وأشرف قومه وكبراهم دون دهمائهم من الصناع والزراع والجند والخدم زينة من الحلبي والحلل والآنية والماعون والآثاث والرياش، وأموالا كثيرة الانواع والمقادير، يتمتعون بها وينفقون منها في حظوظ الدنيا من العظمة الباطلة والشهوات البدنية بدون حساب، ﴿ربنا ليضلوا عن سبيلك﴾ أي لتكون عاقبة هذا المعطاء إضلال عبادك عن سبيلك الموصلة إلى مرضاتك باتباع الحق والعدل والعمل الصالح، ذلك بأن الزينة سبب الكبر والحيلة والعنفيان على الناس، وكثرة الاموال تمكنهم من ذلك وتخضع رقب الناس لهم، كما قال تعالى (إن الانسان ليطغى أن رآه استغنى) وذلك دأب فراعنة مصر به تشده آثارهم وركازهم التي لا تزال تستخرج من برايسهم^(١) ذنوبا ويس قيورهم إلى يومنا هذا الذي أكتب فيه تفسير هذه الآيات وتحفظ في دار الآثار المصرية، ويوجد مثلها دور أخرى في عواصم بلاد الافرنج ملأى بأمثالها. فاللام في قوله (ليضلوا) نسبي لام العاقبة والصبرورة وهي الدالة على أن ما بعدها أثر ونماية فعلية لمتعلقها يترتب عليه بالفعل لا بالسببية ولا بقصد فاعل الفعل الذي تتعلق به كقوله تعالى في موسى عليه السلام (فالتفته آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا) ويميز بينها وبين لام كي الدالة على علة الفعل بالقرينة. وجعلها بعضهم هنا منها وحلوا على الاستدراج أي آتيتهم ذلك لكي يضلوا الناس فيستحقوا العقاب، وقد يبرزه قوله ﴿ربنا اطمس على أموالهم﴾ يقال طمس الاثر وطمسته الريح اذا زال حتى لا يرى اولا يعرف (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم فاستبقوا الصراط

(١) البراي مباني بشكل غريب جمع برى بالفتح والقصر وقد تكتب بربا، وهي كلمة قبطية معناها المبد والميكل، والتواويس صناديق من الحجارة توضع فيها حث الموتى. والركاز الاموال التي كان الاقدمون يدفنونها في الارض من ركزه اذا أئتمته فهو ككتاب بمعنى مكتوب

خافى ينصرون) وهو يصدق بالمعنى ويدم الانقاع بها كما سبق قريباً في قوله (ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون) وانفقوا على ان المراد بالمعنى هنا معنى البصيرة لا البصر ، والمعنى هنا ربنا احقق أحوالهم بالآفات التي تصيب حرثهم وأنعامهم وتنقص مكاسبهم ونحرثهم وغلاتهم فيذوقوا ذل الحاجة واشدد على قلوبهم ﴿ أي اطيع عليها ، وزدها قساوة وإصراراً وعناداً ، حتى يستحقوا تعجيل عقابك فتعاقبهم ﴾ فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم ﴿ هذا جواب للدعاء أو دعاء آخر بلفظ النهي متم له . وقد روي أن موسى دعا بهذا الدعاء ، وأمن هارون عليها السلام كما هو المعتاد ، فاستجاب الله تعالى لما بقوله

٨٩ ﴿ قال قد أجيبتم دعوتكما ﴾ أي قبلت ، وإذا قبلت نفذت ﴿ فاستجبنا ﴾ على ما أنما عليه من دعوة فرعون وقومه إلى الحق ، ومن إعداد بني اسرائيل للخروج من مصر . وعن ابن عباس (رض) فامضيا لا مري وهو الاستقامة ﴿ ولا تتبعا سبيل الذين لا يعلمون ﴾ أي ولا تسلكا طريق الذين لا يعلمون سنقي في خلقهم ، وإنجاز وعدي لرسلي ، فاستجبنا الأمر قبل أوامره ، واستجبنا وقوعه في إبانته

هذا - وإن في قصة موسى وفرعون في سفر الخروج ما يفسر استجابة هذا الدعاء بما يوافق ما قلناه هنا من إرسال الله التوازل على مصر وأهلها ، ولبؤه فرعون وآله إلى موسى عند كل نازلة منها ليدعو ربه فيكشفها عنهم فيؤمنوا به حتى إذا ما كشفها قسى الرب قلب فرعون فأصر على كفره . وقد فصلنا هذا في تفسير قوله (١٣٣: ٧ - ١٣٥) من سورة الاعراف (١) ومنه تعلم ان كل ما خالفها من أقوال المفسرين في معنى الطمس على أموالهم فهو من أباطيل الروايات الاسرائيلية التي كلن من مقاصد كذب الانبياء وأمثاله منها صد اليهود عن الاسلام بما يروونه في تفسيرهم للقرآن مخالفا لما هو متفق عليه عندهم وعند غيرهم من المؤرخين في وقائع عملية وأمور حسية

(٩٠) وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ
بَغْيًا وَعَدُوا، حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَآمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
الَّذِي ءَآمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩١) ءَالَسَنَ
وَلَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٩٢) فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ
بِمِيزَانِكَ لِيَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً وَأَنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ مَنْ
ءَايَدْنَا لَمَفْلُونَ

هذه الآيات الثلاث في بيان المبرة بآخر القصة وما كان من عاقبة تأييد الله
لموسى وأخيه الضميرين بأنفسهما ، على فرعون وقومه أعظم أهل الأرض قوة ودولة .
٩٠ - (وجاوزنا بني إسرائيل البحر) يقال جاز المكان وجاوزه ، ومجاوزه
إذا ذهب فيه وقطعه حتى خلفه وراءه . وأصله من جاوز الطريق ونحوه وهو
وسطه ، وتسمية الجوزاء مأخوذة من تعرضها في جوز السماء أي وسطها ، ومجاورة
الله البحر بهم عبارة عن كونهم جاوزوه بموته تعالى وقدرته وحفظه ، إذ كان آية
من آياته نبيه موسى عليه السلام بفرقه تعالى بهم البحر وانفلاقه لهم كاتقدم في سورة
البقرة والأعراف (فأتينهم فرعون وجنوده بنيًا وعدوا) أي لحقهم فأدركهم
ظلمًا وعدوانًا عليهم ليفتك بهم أو يعيدهم إلى مصر حيث يتعبدون ويسومهم
سوء العذاب (حتى إذا أدركه الغرق) أي غاض البحر وراءهم حتى إذا وصل إلى
حد الفرق قال (ءآمنت أنه لا إله إلا الذي ءآمنت به بنو إسرائيل) أي قال قبل أن
ينغرق وهو يدل على أن البحر لم يطبق عليه دفعة واحدة : ءآمنت أنه لا إله إلا
الرب الذي ءآمنت به جماعة بني إسرائيل بدعوة موسى (وأنا من المسلمين) أي وأنا
فرد من جماعة اللذين له للتقادين لأمره ، بعد ما كان من كفر الجحود بآياته

والنادر لرسوله. يعني انه جمع بين الايمان القدي هو التصديق بالقلب، والاسلام القدي هو الاذعان والخضوع بالفضل، بدون امتياز لصفة الملك، وكل من قبل جاحداً، أي مصداقاً غير مذهب ولا خاضع، بدليل قوله تعالى فيه وفي آله (٢٧: ١٤) وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة الفاسدين (يعني آيات موسى). وهذه هي العاقبة، وقد أجيب فيها فرعون عن دعواه بقوله تعالى القدي يصرف بلسان الحال أو بقول جبريل (ع. م)

٩١ ﴿الآن﴾ وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ﴿أي أنسل الآن وندمي الاسلام واذعان الطاعة والاعتقاد، حيث لا محل له ولا امكان، بما حال دونه من الهلاك، وقد عصيت قبله وكنت من المفسدين في الارض الظالمين للعباد، والراد ان دعوى الاسلام الآن ماطلة، والايمان بدون الاسلام مع إمكانه لا يقبل فكيف يقبل وقد صار اضطراراً لا معنى لقبوله، لانه انفعال لا فعل لصاحبه، وجملة القول ان اسلامه كان كما قال الشاعر

أنت وحياض الموت بيني وبينها وجأت بوصل حين لا ينفع الوصل

وقد تقدم مثل هذا الاستفهام الإنكاري في هذه السورة وهو قوله تعالى في المكذبين برعد الله تعالى ووحيده بما كان يحملهم على استعجال عذابه (٥١) أثم اذا ما وقع آمنتم به؟ الآن وقد كنتم به تستعجلون) وسيأتي بمدد آيات منها ان الايمان لا ينفع عند وقوع عذاب الاستئصال الذي هو نهاية أجل القوم، كما انه لا ينفع عند موت الشخص، كما تقدم في قوله تعالى (٤: ١٨) وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن، ولا الذين يؤمنون وهم كفار يؤمن بالديهي ان التوبة من الكفر والمصيبة انما تنفع بالرجوع الى الطاعة. على أن اليأس من الشيء بالفضل، لا يقتل أن يكون صادقاً في ادعائه اياه أو طلبه له بالقول. ولعل فرعون أراد بقوله حينئذ انه من جماعة المسلمين انه موطن نفسه على أن يكون منهم إن نجاه الله تعالى، وأنه كل يرجو بهذا أن ينجيه الله تعالى كأنجاه وقومه من كل نازلة من عذاب الله حلت به وقومه اذ كان يقول لموسى (ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك وقرنلن ملك

بني اسرائيل) ولكن تلك التوازل انما كانت لاجل ارسال بني اسرائيل مع موسى فهي نايتهاد لم تكن عقابا على الاصرار على كفر الجحود والناد الذي هو شر أنواع الكفر وأدعا على خبث ملوية صاحبه ، كهذا العقاب الاخير بعد نجاه بني اسرائيل منه رغم الله

٥٢- (قال يوم ننجيك بيدك لتكون لمن خلفك آية) قال أبو جعفر ابن جرير الطبري يقول تعالى ذكره فرعون قال يوم يحملك على نجوة من الارض بيدك ينظر اليك من كذب بهلاكك (لتكون لمن خلفك آية) يقول لمن بعدك من الناس عبرة يستبرون بك فيزجرون عن معصية الله والكفر به ، والسعي في أرضه بالفساد . والنجوة الموضع المرتفع من الارض . ومنه قول أوس بن حجر :

من بقوته كن بنجوة والمستكن كن بمشي بقرواح (١)
ثم ذكر رواه عن قال بهذا القول . وقال أهل اللغة : سمي المكان المرتفع نجوة ونجاة - وزاد بعضهم : منجى - لأن من عليه ينجو من السيل ، وانما دفعه ودفعهم الى تفسيره بهذا الوجه من اللغة أن إنجاء الانسان من الفرق انما يكون بخروجه حيا يدينه ونفسه كما تقدم قريبا في إنجاء نوح ومن معه في الفلك ، وكل استعماله في القرآن بمعنى النجاة من المذاب كانجاء بني اسرائيل من فرعون وآله ، وقال بعضهم ان التعبير بالنتيجة نهكم به ، وأن الحكمة بذكر البدن انه يخرج جسده سالما ليعرف ، وقيل إن المراد بالبدن الدرع فهو من أسائها في اللغة ، وانما محل المبرة أن يلفظه البحر يدينه ليعرف فيمتد بنو اسرائيل الذين قيل لهم شكوا في غرقه ويمتد القبط الذين عبدوه ، ولذلك قيل ان درعه كانت معروفة وانما من الذهب أو كان له فوق درع الزرد أخرى من الذهب ، ولكن الدرع تقتضي رسوب الفريق في البحر الا ان يحرقه الموج . وأما المبرة لمن بعده فهي أهم : هي ما سبقت القصة لأجله من كونها شاهداً كالتى قبلها على صدق وعد الله لرسوله ووحيده لأعدائهم

(١) البيت من قصيدة في وصف الطرنبت لخير أوس هذا . والقوة الساحة حوما حول القار ، والقرواح بالكسر المكان البارز للشمس والتي لا يمسك الماء .

كطفاة مكة التي أنزلت هذه الآيات بل هذه السورة كلها لاقامة حجج الله عليهم في هذه السألة قبل غيرهم ، لانهم أول من بليته الدعوة ، وقوله تعالى ﴿ وإن كثيراً من الناس عن آياتنا لنافلون ﴾ تعريض بهم وأكد هذا التأكيد لما تقتضيه شدة الغفلة من قوة التنبيه أي إنهم لشديدو الغفلة عنها على شدة ظهورها ، فلا يتفكرون في أسبابها ونتائجها وحكم الله فيها ، ولا يمتدحون بها ، وانما يعمرون عليها مرضين كما يعمرون على مسارح الانعام ، وفي ذم الغفلة وعدم التذكر في أسباب الحوادث وعواقبها واستبانة سنن الله فيها ، للاخبار والاتعاظ بها . ومن العجيب ان يكون أهل القرآن منهم ، كلا إنه حجة على النافلين بريء منهم

(٩٣) وَلَقَدْ يَوَّاتْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْيَلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ وَنَوْمَ الْقَبْرِ قَبِيلاً كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ

هذه الآية خاتمة هذه القصة ومنتهى البقرة فيها المكذبي محمد ﷺ والمجاهدين من قومه للفرورين بقومهم وكثرتهم وثروتهم وفي موسى والمجاهدين لآياته من فرعون وقومه ، وقد كانوا أكثر منهم عدداً ، وأشد قوته وأعظم زينة ولوفر ثروة ، وسنة الله في موسى ومن قبله واحدة وقصة قصة نوح في الناقبة ، وأما نصر الله لمحمد نبي الرحمة وانجاز وعده له ، قد جرى على وجه أم وأكل في غاية ، وان لم يكن غريباً في صورته ، وهو ان الله تعالى أهلك أكثر زعماء أعدائه للشركين ، وأخضع له الآخرين ، وجعل الناقبة لاتباعه للزمتين ، وأعطاهم أعظم ملك في العالمين ، ومنه ما كان أعلى موسى من قبل وهو فلسطين . قال .

٩٣- ﴿ ولقد يوأنا بني اسرائيل مبوءاً صدق ﴾ قلنا آتانا ان المبوء مكان الاقامة الامين . وأضيف إلى الصدق دلالة على صدق وعد الله تعالى لم به وهو منزلهم من بلاد الشام الجنوبية السروقة بفلسطين ﴿ ورزقناهم من الطيبات ﴾ فيه ، وهي

التي أشير إليها في وصف أرضها من كتبهم بأنها تفيض لبنا عسلا، وما فيها من الثمرات والثمار والافنام، وكذا صيد البر والبحر، وقد بينا من قبل ما كان من وعد الله لهم بهذه الأرض المباركة على لسان إبراهيم واسحاق ويعقوب (١) ومن أيلولة هذه الأرض من بدم قرية إبراهيم من العرب بدم حرمان اليهود منه تصديقا لوعيد أنبيائهم لهم على كفرهم بهم الله تعالى أولا ثم بكفرهم ببيسى، ثم بمحمد رسول الله النبي الأمي الذي وعدم به على لسانه ولسان من قبله كما تقدم تفصيله في تفسير سورة الاحراف (٢) وأشير إليه هنا بقوله (فا اختلفوا حتى جاءهم العلم) على قول بعض المفسرين إن المراد بالعلم هنا محمد ﷺ أو رساله أو القرآن الذي هو أكل وأثم ما أنزل الله من علم الدين وقوله تعالى في سياق الرد على أهل الكتاب (لكن الله يعلم بما أنزل إليك أنه بطله) وقوله (فاعلوا أنما أنزل بطل الله) وقوله (كتاب فصلناه على علم) فقد كانوا متفقين على بشاره أنبيائهم به قبل بشته فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به .

وقال آخرون وهو الأنظر: إن المراد هنا علم الدين مطلقا، وقد اختلفوا فيه كفروهم عن أو ثروا الكتب من وجوه فصلناها في تفسير الآية العامة في الاختلاف وهي (٢: ٢١٣) وفي الآية ١٩ من هذه السورة وما هي بعيد (إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) إذ جلاوا الدواء عين الداء في أمر الدين بعد إذ أنزل عليهم الكتاب ليحكم بينهم فاختلّفوا في الكتاب بنيا بينهم

(١٤) فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ يَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقرءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ، لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَرَيِّنَ (١٥) وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِشَايَأِ

اللّٰهُ فَتَكُوْنُ مِنَ الْاَخْسَرِيْنَ (٩٦) اِنَّ الَّذِيْنَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ (٩٧) وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتّٰى يَرَوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ

هذه الآيات الاربع فذلكة هذا السياق الذي كان ذكر قصص الانبياء شواهد فيه وهي تقرير صدق القرآن في دعوته ووعدده ووعدده ، وكونه لا مجال للاشراء فيه ، وبيان الدعاية النفسية للكاذبين بآياته ، وتوجيه الاعتبار إلى أهل مكة مقروناً بالانذار ، بأسلوب التعريض والتلطف في العبارة على حد : إليك أغني واسمعي بإجره

٩٤- ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ أي فإن كنت أنها الرسول في شك مما أنزلنا إليك في هذه الشواهد من قصة موسى ونوح وغيرهما على سبيل الفرض والتقدير ، الذي ذكر على عادة العرب في تقدير الشك في الشيء يعني عليه ما ينبغي احتمال وقوعه أو ثبوته أسراً أو نهياً أو خيراً ، كقول أحدم لابنه : إن كنت أبني فكن شجاعاً أو فلا تكن مخيلاً ، أو فأنك ستكون أو ستفشل كذا - بل يفرضون سؤال الجواب والاطلال أيضاً ومنه قول السبيح في جواب سؤال الله تعالى إياه (١١٦:٥) أَنَأَنْتَ قُلْتَ قُلُوبُنَا غُلُوْهُنَّ وَأَمْيَ الْهَيْمِيْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ؟ قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمت (وهذه الجملة الشرطية محل الشاهد ، فهو عليه السلام يعلم أنه لم يقل ذلك ، ولكنه يفرضه ليستدل عليه بأنه لو قاله لله الله منه

وبعض العلماء يجري على هذا الأسلوب في شكك تليفه أو مناظره فيما لا شك فيه عندهما يعني عليه حكماً آخر . ويجب في مثل هذا أن يكون فعل الشرط بأن التي وضعت للدلالة على عدم وقوعه أو تنزيه منزلة ما لا يقع ، دون إذا الدالة على أن الأصل في فعل شرطها الوقوع ﴿ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ هذا جواب الشرط للقدر قول ابن عباس لم يشك رسول الله ﷺ ولم يسأل ، وروي مثله عن سعيد بن جبير والحسن البصري قالوه فعما لترويا ، وروي عن قتادة خبراً قال : ذكر لنا أن رسول الله ﷺ قال : لا أشك ولا أسأل ، ولم

يسمى الصحابي الذي ذكره فهو مرسل ، والرد بالكتاب جنسه ، أي قاسأل
الذين يقرءون كتب الانبياء كاليهود والنصارى فانهم يعلمون أن ما أنزلناه اليك
من الشواهد حق لا يستطيعون إنكاره ، وقال بعض المفسرين ان المراد سؤال
من آمن منهم كبد الله بن سلام من علماء اليهود ونعيم الداري من علماء النصارى
ولا حاجة اليه ، والآية بل السورة نزلت في مكة ولم يكن أحد من أهل الكتاب
آمن . وما يؤكده كون السؤال مفروضا فرضا قوله (لقد جاءك الحق من ربك)
فهذه الشهادة المؤكدة بالقسم من ربه ، تبحث احتمال إرادة الشك والسؤال بالفعل
من أصله ، وبزيدها تأكيداً قوله تعالى (فلا تكونن من المكثرين) أي من فريق
الشاكين الذين يحتاجون إلى السؤال ، وهذا النهي والذي بعده يدلان على أن
فرض وقوع الشك والسؤال فيها قبلهما عنه نمرض بالشاكين والمكثرين والكاذبين
له ﷺ من قومه

٩٥ - (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين)
يعني أن كل من كان من المكذبين فهو من الخاسرين الذين خسروا أنفسهم
بالحرمان من الإيمان وما يتبعه من سعادة الدنيا والآخرة ، وذلك هو الخسران
المبين ، وإن فرض أنه أول المؤمنين ، محمد رسول الله وخاتم النبيين ، ورحمة للعالمين ،
وإن المكثرين الشاكين فيما أنزل اليك كالمكذبين بآيات الله جحوداً بها وعناداً ،
كلاماً سواه في الخسران المذكور لحرمان الجميع من الاعتداء بها وماله من ربح سعادة
الدنيا والآخرة . وهذا النوع من الامر والنهي للمؤمن المتعني والمراد غيره
على سبيل التعريض أبلغ من قوله تعالى (٣٤ : ٣٤) وإنا أديناكم لى هدى أو في
ضلال مبين . قل لا تفتنوننا ولا نجعلنا من الغمضين (ولا تفتنوننا ولا نجعلنا من الغمضين)
وتأثير خاص في استهالة الكافرين الى التأمل والتفكر في مضمون الدعوة

٩٦ - (إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون) أي إن الذين ثبتت
عليهم كلمة المذاهب من ربك وهي كلمة التكوين الدالة على سنته فيمن فقدوا الاستعداد
للاعتداء لا يؤمنون لمسوخهم في الكفر والظن ، واحاطة خطاياهم وجمالاتهم
« المنار: ج ٩ » « ٨٣ » « المجلد الثالث والثلاثون »

بهم من كل مكان ، وإعراضهم عن آيات الایمان هذا معنى قوله (لا يؤمنون)
 لا أنه تعالى منهم من الایمان منا خلقيا قهريا لا كسب لهم فيه ولا اختيار. وهذا
 معنى الآية ٣٣ من هذه السورة فراجع تفسيرها

٩٧- (ولو جاءهم كل آية) من الآيات الكونية كآيات موسى ، والآيات
 المنزلة كآيات هذا القرآن العلية العقلية الدالة على كونها من عند الله بأعجازها ،
 وعلى حقيقتها تدعو اليه بحجبها وبيئاتها (حتى يروا المذابح) بأعينهم
 ويذوقوه بوقوعه بهم ، وحينئذ يكون إيمانهم اضطراريا لا يد فضل من أفعالهم ،
 ولا يترتب عليه عمل بطهرهم ويزكي أنفسهم ، بل يقال لهم كما قيل لفرعون (آلا آن
 وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) وكما تقدم في قومك من هذه السورة
 (آلا آن وقد كنتم به تستمعلون)

(٩٨) فَأُولَٰئِكَ كَانَتْ قَرْيَةً ؕ آمَنَتْ فَثَقَمَتْ ؕ إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ
 لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ ءَذَابَ الْآخِرَةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ
 إِلَىٰ حِينٍ (٩٩) وَلَوْ تَشَاءُ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا
 أَفَأَنْتَ تُشْكِرُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (١٠٠) وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ
 أَنْ تَوْفِيقَ اللَّهِ يَأْذَنَ ؕ وَتَجْمَلُ الرَّجْسَ عَلَىٰ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

هذه الآيات الثلاث تفرغ على التوالي قبلهن وتكيل لمن في يان سنة الله
 في الامم مع رسلهم ، وفي خلق البشر مستدين للأموار للتضادة من الايمان
 والكفر ، وفي تعلق مشيئة الله وحكمته بأفواه

٩٨- (فأولئك كانت قرية آمنت فثقت إيمانها) لولا هذه التحفيض كما قال
 أمية اللخمي والنحر . والرأذ بالقرية أهلها وهم أقوام الأنبياء فاتهم كلهم بمشرا في
 أهل الحضارة والممران دون البادية . أي فهلا كل أهل قرية من قري أقوام

أولئك الرسل آنت بدعوتهم وإقامة الحاجة عليهم، فنفسها إيمانها قبل وقوع المذاب الذي أنذروا به ، أي أنه لم يؤمن قوم منهم برمتهم، فإن التحضيض يستلزم الجحد ﴿إلا قوم يونس لما آمنوا﴾ قبل وقوع المذاب بهم بالفعل، وكانوا علموا بقربه من خروج نبيهم من بينهم وروى أنهم رأوا علاماته، ويجوز في هذا الاستثناء الاتصال والانفصال ﴿كشفتنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا﴾ أي صرفنا عنهم عذاب القدر والموت في الدنيا لأن نبيهم خرج بدون إذن الله تعالى له فلم تتم عليهم الحاجة ، ولا حقت عليهم كلمة المذاب، وقد استدلوا بذهابه مناضياً لم على قرب وقوع المذاب كما أنذرهم فتابوا وآمنوا فكشفناه عنهم ﴿ومتنعنا إلى حزن﴾ أي ومتنعنا بمنافقها إلى زمن معلوم هو عزم الطبعي الذي يمشي كل منهم بحسب سنته تعالى في استمداد بنت وميشت . وقد فصلنا الكلام في الأجل الذي يسمى الطبيعي وغيره في تفسير (٢٠٦ ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عدة) من سورة الانعام ولا محل للبحث عن تعذيبهم في الآخرة كما قبل بعض المفسرين فإن شهادة الله تعالى لهم بالإيمان النافع ظاهرة في قبوله منهم صريحة في أنه لا يذبهم في الآخرة على سابق كفرهم ، وإنما يميزون بغيره من أعمالهم بعد الإيمان

هذا الذي فسرنا به الآية هو للتبادر من عبارتها والموافق للسياق ولسنة الله تعالى في أقوام الانبياء عليهم السلام . وفيه تريض بأهل مكة وإنذار لم وحض على أن يكونوا كقوم يونس الذين استحقوا عذاب الخزي بمسادهم حتى إذا أنذرهم نبيهم قرب وقوعه وخرج من بينهم اعتبروا وآمنوا قبل اليأس، وحلول البأس، وسيأتي أن شاء الله تعالى ما ثبت من خبره في تفسير سورتي الانبياء والصافات وهو موافق في جملة ما عند أهل الكتاب

٩٩ ﴿ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً﴾ أي ولو شاء ربك أيها الرسول المريض على إيمان الناس- أن يؤمن أهل الأرض كلهم جميعاً لا يشذ احد منهم لا آمنوا بأن يلجئهم إلى الإيمان إلهاء، وبوجره في قلوبهم إيجاراً،

ولو شاء لخلقهم مؤمنين طائفتين كل طائفة، لا استعداد في فطرهم لتغير الايمان، وفي معنى هذا قوله تعالى (ولو شاء الله ما أشركوا) وقوله (ولو شاء ربك لجلل الناس أمة واحدة) والمعنى الجامع في هذه الآيات انه لو شاء الله ألا يخلق هذا النوع البشري بالانسان المستعد بفطرته للإيمان والكفر، والخير والشر، الذي يرجح أحد الأمور الممكنة استطاعة له على ما يقابله ويخالفه بإرادته واختياره، فضل ذلك، وما وجد الانسان في الارض، ولكن اقتضت حكمته أن يخلق هذا النوع المعجيب ويصنعه خليفة في الارض كما تقدم بيانه في قصة آدم من سورة البقرة وفي آيات أخرى، هكذا خلق الله الانسان منهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به.

(أفأنت تكفر الناس حتى يكونوا مؤمنين) أي ان هذا ليس في استطاعتك أيما الرسول ولا من وخلفاء الرسالة التي بشت بها أنت وسائر الرسل (إن عليك البلاغ) وما أنت عليهم بمبار (وهذه أول آية نزلت في أن الدين لا يكون بالإكراه ولا يجوز ولا يصح به، ثم نزل بعد التنفيذ (لا إكراه في الدين) من سورة البقرة وذكرنا في تفسيرها سبب نزولها وغر حزم بعض المسلمين على منع اولادهم كانوا يهودوا من الجلاء مع بني النضير من الحجاز، فأمرهم النبي ﷺ بأن يغيروهم، وأجمع علماء المسلمين على أن إيمان المكروه باطل لا يصح. ثم ان نصارى الأفرنج ومقلدوهم من أهل الشرق لا يستحون من افتراء الكذب على الاسلام والمسلمين بأنهم كانوا يكرهون الناس على الاسلام ويغيرونهم بينه وبين السيف يقط رقابهم، على حد التل «رمتي بها ثما وانسلت»

١٠٠- (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله) أي وما كان لنفس ولا من شأنها فيما أشير اليه من استقلالها في أفعالها، ولا ما أعطاه الله من الاختيار فيما هذاها من التجديد، وما ألهها من فجورها وتقواها الفطريين، أن تؤمن إلا بإرادة الله ومقتضى سنته في استطاعة الترجيع بين المتعارضين، فهي مختارة في دائرة الاسباب والمسيبات، ولكنها غير مستقلة في اختيارها آتم الاستقلال، بل مقيدة بنظام السنن والاقادار، فاللهي هو استطاعة الخروج عن هذا النظام العام، لا الاستطاعة

الخاصة الموافقة له، ومثله قوله تعالى (١٤٥:٣) وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله أي إلا بمشيئته الموافقة لحكمته وسنته في أسباب الموت ، فكم من انسان يمرض نفسه للموت شهيداً أو متحرراً بما يترأى له من أسبابه ولا يموت بها لنقصها أو لمراضى متاف لها في نظام القدر الذي لا يحيط به علماً إلا الله تعالى، ومعنى الاذن في اللغة الاعلام بالرخصة في الامراي تهيئله وعدم المانع من

(و بجبل الرجس على القدين لا يبقون) هذا مطلق على محذوف يدل عليه المذكور دلالة الضد على الضد أو النقيض على النقيض ، أي وإذ كان كل شيء باذنه وتيسيره ومشيتته التي تجري بقدره وسنته ، فهو يجعل الاذن وتيسير الايمان للذين يبقون آياته في كتابه وفي خلقه وبوازنون بين الامور فيختارون خير الاعمال على شرها ، ويرجعون نفعها على ضرها ، باذنه وتيسيره ، ويجعل الخذلان والحزى ، المرجع للكفر والفجور ، على القدين لا يبقون ولا يتدبرون ، فهم لا فزراهم ، واتباع أهوائهم ، يختارون الكفر على الايمان ، والفجور على التقوى . وتقدم في تفسير آيات الحر واليسر من سورة المائدة وفي الكلام على المنافقين من أواخر سورة التوبة ، ان الرجس لفظ يسر به عن أفصح الحديث المنوي الذي هو مبث الشرب والاشم

(١٠١) قُلْ اِنظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَمَا تُنْفِ
الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠٢) فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا
مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَقُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ، قُلْ مَا تَنْتَظِرُونَ إِنِّي مَعَكُمْ مِنْ
الْمُنْتَظِرِينَ (١٠٣) ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا ، كَذَلِكَ حَقًّا
حَقِينَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ

هذه الآيات الثلاث إرشاد للعلاء القدين يهيمون بما قبلها سنة الله تعالى في خلق الانسان مستمداً للإيمان والكفر ، والخير والشر ، وله الاختيار لنفسه وان الرسول الحريص على إيمان الناس لا يقدر على جعلهم مؤمنين ، لان الله القادر على

ذلك لم يشأ أن يجهلهم أمة واحدة على الايمان ولا على الكفر ، وإنما مدار سعادتهم على حسن استعمال قلوبهم في التمييز بين الكفر والايمان ، وما الرسول إلا بشير ونذير يبين الطريق المستقيم للعقل السنتير ، فالذين مساعد للعقل على حسن الاختيار إذا أحسن النظر والتفكير ، فهو تعالى بأمر بهما يمثل قوله

١٠١ ﴿ قل انظروا ماذا في السموات والارض ﴾ أي قل أيها الرسول لقومك الذين يحرص على هدام : انظروا بعيون أصدركم وعقولكم ماذا في السموات والارض من آيات الله اللينات والنظام الدقيق المجيب في شمسها وقرها ، وكواكبها ونجومها ، وبروجها ومنازلها ، وليلها ونهارها ، وسحابها ومطرها ، وهوائها وسائها ، وبحارها وأنهارها ، وأشجارها وثمارها ، وأنواع حيواناتها البرية والبحرية ، ففي كل من هذه الاشياء التي تبصرون آيات كثيرة تدل على علم خالقها وقدرته ، ومشيتته وحكمته ، ووحدة النظام في جلتها وفي كل نوع منها هو الآية الكبرى على وحدانيته في ربوبيته وألوهيته ، ثم انظروا ماذا في أنفسكم منها كما قال (وفي الارض آيات للموقنين • وفي أنفسكم أهلا تبصرون) إنه يريكم كل هذه الآيات ثم أنتم تشركون

﴿ وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ﴾ يجوز في هذه الجملة النفي والاستفهام ، والنذر فيها جمع نذير أو إنذار : والمعنى ان الآيات الدكرية على ظهور دلائلها ، والنذر القرابية على بلاغة حجتها ، لا فائدة فيها ولا فنى قوم لا يؤمنون بالله من الايمان الذي يهديهم إلى الاعتبار بالآيات ، والاستدلال بها على ما تدل عليه أكل الدلالة من وحدانية الله وقدرته ، ومشيتته وحكمته ، وفضله ورحمته ، والاعتبار بسنته في خلقه ، فائدة الايمان الاولى توجيه عقل الانسان إلى حسن التصدي فطره في الآيات والاستفادة منها فيما يزكي نفسه بالعلم والايمان ، ويرفضها عن أرجاس الامور وسفاسفها ، وبهذا تفهم معنى جل الرجب على الذين لا يقولون ، فليس المراد بالذين لا يقولون المجانين العاقلين لتريزة العقل كايثوم بعض الجاهلين ، بل المراد به الذين لا يستملون العقل في أفضل ما هو مستدل له من المعرفة بالله وتوحيده وعبادته ، التي تجملهم أهلا لا تمام قصه عليهم وكرامته

١٠٢ - ﴿ قُلْ يَسْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أي إذا كان كما قصصنا عليك أيها الرسول من سنتنا في الخلق وما أرسلنا قبلك من الرسل ، فهل ينتظر هؤلاء الكافرون من قومك إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم أي وقائهم مع رسلهم بما بلغهم مبدؤه ونهايته ، أي ما ثم شيء آخر ينتظر ﴿ قُلْ فَاسْتَظِرُوا أَنِي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَنَظِّرِينَ ﴾ أي قل لهم منفر أو مهدداً : إذا فاستظروا ما سيكون من عاقبتكم أني معكم من المتنظرين ، على ينة بما وعد الله وصدق وعده للمرسلين ، وانكم كما نديم من المالكين

١٠٣ - ﴿ ثُمَّ نَجَّيْ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ هذا التبر من أعجب إيجاز القرآن المجز الذي انفرده به في العطف على محذوف وهو ذكر شيء يدل دلالة واضحة على أمر عام كسنة اجناعية تستنبط من قصة أو قصص واقعة ثم يأتي بمهمة معطوفة لا يصح عطفها على ما قبلها من الجمل فيبادر الى الذهن وجوب عطفها على ذلك الأمر العام بحرف العطف المناسب للمقام ، بحيث يستغنى به عن ذكره . وتقديره هنا : تلك سنتنا في رسلنا مع قومهم : يبلغونهم الدعوة ، وقيمون عليهم الحاجة ، وينذرونهم سوء عاقبة الكفر والتكذيب ، فيؤمن بعض ويصر الآخرون ، فهلك المكذبين ، ثم تنجي رسلنا والذين آمنوا بهم ﴿ كذلك حقا علينا ننج المؤمنين ﴾ أي كذلك الانجاء تنجي للؤمنين معك أيها الرسول ونهلك المصيرين على تكذيبك وعداً حقا علينا لا تخلفه (سنة من أرسلنا قبلك من رسلنا ولا نحمد لسننتنا تحويلاً) وقد صدق وعده كما قال

قرأ الجمهور (تنجي رسلنا) بالتشديد من التنجية إلا في رواية عن يعقوب بالتخفيف مختلف فيها . وقرأ الكسائي وحفص ويعقوب (تنجي المؤمنين) بالتخفيف من الانجاء ، والباقون بالتشديد والمعنى واحد إلا أن التشديد يدل على المبالغة أو التكرار ، وهو الأنسب في الأولى لكثرة الاقوام

(١٠٤) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُمُ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (١٠٥) وَأَنْ أَقِيمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٦) وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا يَنْظُرِينَ (١٠٧) وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضْرِبُ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ، وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ، يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ، وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

هذه الآيات الأربع والآيات التي قبلها ختم السورة بالثناء العام لدعوة الى عقيدة الاسلام أمرا ونهيا وخبرا التي فصلت في جملتها . قال تعالى

١٠٤ ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي ﴾ اي إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي الذي دعوتكم اليه ، أو من ثباتي واستقامتي عليه ، وترجون تحولي عنه ﴿ فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أي فلا أعبد في وقت من الاوقات ولا حال من الاحوال أحداً من الذين تعبدونهم غير الله من ملك أو بشر أو كوكب أو شجر أو حجر مما اتخذتم من الاصنام والوثان ﴿ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ أي يقبضكم اليه بالموت ثم يمسككم فيحاسبكم ويميزكم ، ولا يضل أحد غيره هذا ولا يقدر عليه . وإنما قال ﴿ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي ﴾ وشرطه يدل على الشك في شكهم وهو يُشَكُّونَ لا يشك فيه ، لانه نزل دونه منزلة مالا ينبغي أن يشكوا فيه لشدة ظهوره ، وتألق نوره ، كما بينا مثله في تفسيره (٢٣: ٢) وإن كنتم في ريب مما نزلنا على

عبدنا فأتوا بسورة من مثله (الآية وما بعدها . ووصف الله بتوفيقهم دون غيره من صفاته وأفضاله لتذكير كل منهم بما لا يشك فيه من نعمة أسرته وأنه سيكون كلو عده في

الدنيا والآخرة (وأمرت أن أكون من المؤمنين) الذين وعدهم الله بالنجاة من هذابه ، وبصرفهم على أعدائهم وأعداته ، واستخلافهم في أرضه ، وأنه لا يجاز ببلغ

١٠٥ - (وأن أقم وجهك للدين حنيفاً) أي أمرت بأن أكون من المؤمنين . وبأن أقيم وجهي للدين النقيم الذي لا عرج فيه حالة كوني حنيفاً أي مائلاً عن غيره من الشرك والباطل ، ولكن اختير هنا صيغة الطلب وفيما قبله الخبر ، ذلك بأن الخبر لملاقاة هذا الامر بالماضي وهو أن يكون من جماعة المؤمنين الموعودين بما تقدم من سنة الله في المؤمنين ، والطلب لملاقاة هو وما عطف عليه من النهي بالحال والاستقبال الذي هو موضوع دعوة هذا الدين الموجهة إلى أهل مكة وسائر الناس (ولا فرق بينهما في الاعراب كما حققه صيبويه وغيره) وإقامة الوجه للدين هنا وفي سورة الروم (٤٣:٣٠) عبارة عن التوجه فيه إلى الله تعالى وحده في الدعاء وغيره بدون التفات إلى غيره ، والمراد به توجه القلب ، وفي معناه (٧٩:٦) أتوجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً) ومثله إسلام الوجه لله في سورة البقرة (١١٢:٢) وآل عمران (٢٠:٣) والنساء (١٢٤:٤) وإسلامه إلى الله في سورة القمان (٢٢:٣١) وكذا توجه الوجه الحسي إلى القبلة في آياتها وهو الاصل في القنّة ، والمراد به وجهة الانسان ، فمن توجه قلبه في عبادة من العبادات (ولا سيما مع العبادة وروحها وهو الدعاء) إلى غير الله فهو عابد له مشرك بالله ، وأكده بالنهي عن ضده معطوفاً عليه فقال (ولا تكون من المشركين) نحاب المديانات الوثنية الباطلة الذين يمجسون بينهم وبين الله تعالى حجاً من الوسطاء والاولياء والشفعاء يوجهون قلوبهم اليهم مند الشدة تعصيمهم ، والحاجة التي تستعصي على كسبهم ، ووجوههم وجعلتهم إلى صودم وعائيلهم في هياكلهم ، أو قبورهم في معابدهم ، ويدعونهم ليقضوا جوائعهم إما بأنفسهم وإما بشفاعتهم ووساطتهم عند ربهم ، ثم بين هذا بالإشارة إلى سببه عند المشركين والنهي عن مثله معطوفاً عليه فقال

١٠٧ - (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) أي ولا تدع غيره تعالى (دعاء عبادة وهو ما فيه معنى القربة والجري على غير المتاد في طلب الناس بضمهم من بعض) لا تدع لا على سبيل الاستقلال ولا على سبيل الاشتراك بمساعدة الشفعاء - ما لا ينفعك إن دعوتك لا بنفسه ولا بوساطته ولا يضرك إن تركت دعاءه ولا إن دعوت غيره (من قلت فقلت إذا من الظالمين) أي من قلت هذا بأن دعوت غيره فأنك أيها الفاعل في هذه الحال من طائفة الظالمين لأنفسهم الظالم الأكبر وهو الشرك الذي فسر به النبي ﷺ قوله تعالى (إن الشرك لظلم عظيم) فإنه لما كان الدعاء لله وحده هو أعظم العبادة ونحوها كما ورد في الحديث كان دعاء غيره هو عظم الشرك ونحوها كما كررنا التصريح به بتكرار تفسير الآيات الناهية عنه، ومنها في هذه السورة قوله تعالى (١٨) وجحدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) وقوله (٤٩) قل لأملك لنفسي ضرراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله) وقوله فليهما (١٢) فإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً) وقوله في أهل الفلك (النفث) الشركين عند إسحاق الحنظليهم (٢٢) دعوا الله مخلصين له الدين) والآيات في هذا المعنى كثيرة متفرقة في السور، لأجل انتزاع هذا الشرك الأكبر من قلوب الجمهور الأكبر. وقد انتزع من قلوب الذين أخذوا دينهم من القرآن، وكان جل عبادتهم تكرار تلاوته بالندو والآصال، والليل والنهار، ثم عاد بقضه وقضبه إلى الذين هجروا تدبير القرآن وهم يدعون الإسلام، وأكثرهم يتلقون عقائدهم من الآباء والأمهات والعاشقين، وأكثر هؤلاء من الخرافيين الاميين الجاهلين، وأكثر القاريين منهم على قنهم يأخذونهم من كتب مقلدة متأخري للتكلمين الجدلية والمتصوفة الخرافية، ولا يكاد مسجد من مساجد يخلو من قبر مشرف مشيد، توقد عليه السرج والمصابيح وقد لمن الرسول ﷺ فعليها، ويتوجه إليه الرجال وفساء، في كل صباح ومساء، يدعون من دون الله من يعتقدون أنهم أحياء يقيمون فيها. ويتقربون إليهم بالهدايا والتفرد من الاميين، وبعرائض الاستغاثة والدعاء من المتعلمين، ليكشفوا عنهم الضر، ويهبوا لهم ما يرجون من النفع،

ومن أمامهم وورائهم عاثم مكورة ، ولحى طويلة أو مقصرة ، يسمون شركهم
 الاكبر توسلا ، واستاثنتهم استشفاعاً ، ونذورهم لغير الله صدقات مشروعة ،
 وطوافهم بالقبور المعبودة زيارات مقبولة ، ويتأولون هذه الآيات الكثيرة بل
 يحرفونها عن مواضعها ، يزعمهم انها خاصة بعبادة الاصنام ، والنذور للآوثان ،
 والتنظيم للصبيان ، كأن الاشرار بالله جائز لبعض الناس وبعض المخلوقات دون
 بعض ، ومن البلاء الاكبر على الاسلام والمسلمين بمصر أن أصدرت لهم مشيخة
 الازهر الرسمية في هذا العصر بحجة رسمية دينية ، تفنيهم بشرعية كل هذه البدع الشركية
 القسورية ، سمحتها نور الاسلام وألف لهم أحد خطباء الفتنة كتاباً في هذا وإطاعوا عليه
 وأمضاه سبعون عالماً من علماء الازهر بزعمه ، بل طبع في طرته خواتم بعضهم وتواقع
 آخرون منهم مخطوطاتهم ودكر جميع أساساتهم ، ولا حول ولا قوة الا بالله وبه وحده المستعان
 لانقاذ الاسلام من هذا الطغيان . ومنهم من يحتاج على نفع هذا الدعاء لغير الله
 بالتجارب كما يحتاج المتهود الوثنيون ؛ النصراني فهو مشترك الا لزام وقد أبطله الله بقوله

١٠٧ - (وإن بمساجدكم يقرب فلا كانت له الا هو) هذه الآية مؤكدة لما

قبلها داحضة لشبهة الذين يدعون غير الله بأنهم طالبات استفادوا من دعائهم
 والاستغاثة بهم فشفيت أمراضهم ، وكنت أعدوهم ، وكشف الضر عنهم ،
 وأصدي الخير إليهم ، يقول تعالى لكل مخاطب هذه الدعوة الى توحيد الاسلام ،
 بكلام الله وتبليغ محمد عليه أفضل الصلاة والسلام : وإن بمسك الله عز وجل
 بضر كرض يصيبك بمخالفة سننه في حفظ الصحة ، أو نقص من الاموال والثمرات
 بأسبابه لك فيه عبرة ، أو ظلم يقع عليك من الحكام المستبدين ، أو غيرهم من الاعداء
 المعتدين ، فلا كاشف له إلا هو ، وقد جبل لكل شيء سبباً برف خلقه بجزايرهم ،
 ككشف الامراض بمرقة أسبابها ، وخواص العقاقير التي تداوى بها ، ونجارب
 الاعمال الجراحية التي يزاولها أهلها ، فليكن أن تطلبها من أسبابها ، وتكمل
 أعمالها إلى أربابها ، وتأتي سائر البيوت من أبوابها ، مع الايمان والشكر لمسخرها
 فان جهلت الاسباب أو أعياك أمرها ، فتوجه إلى الله وحده وادعه مخلصاً له
 الدين متوكلاً عليه وحده ، يسخر لك ماشاء أو من شاء من خلقه ، أو يشفك من

٦٦٨ الدعوة العامة الى الحق بأن اعتداء كل أحد له وضلله عليه النار: ج ٣٣م ٩

مرضك بمحض فضله ، كما ضرب لك الامثال في هذه السورة وغيرها من كتابه
(وإن يردك بخير) بهبه بتسخير أسبابه لك ، وبذير سبب ولا سمي منك ،
(فلا راد لفضله) أي فلا أحد ولا شيء يرد فضله الذي تملق به إرادته ، فما
شاء ، كان حتماً ، فلا ترج الخير والنفع إلا من فضله ، ولا تخف رد ما يريد
لك من أحد غيره (يصيب به من يشاء من عباده) يصيب بالخير من يشاء من
عباده بكسب وبذير كسب ، وبسبب مما قدره في السن العامة وبذير سبب فضله
تمالئ على عباده تام مغموم رحمة ، بخلاف الضرر فانه لا يقع إلا بسبب من الاسباب
الخاصة بكسب البعد ، أو العامة في نظام الخلق ، فالاول معلوم كالأعراض التي
تعرض بترك أسباب الصحة والوقاية جهلاً أو تقصيراً ، وفساد العمران وسقوط
الدول يقم بترك العدل وكثرة الفسق والظلم ، والثاني كالضرر الذي يعرض من
كثرة الأمطار ، وطمأن البحار والأنهار ، وزلازل الأرض وصواعق السماء
(وهو النفور الرحيم) ولولا مغفرته لواسة ورحمته العامة لاهلك جميع الناس
بذنوبهم في الدنيا قبل الآخرة (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعزو
عن كثير * ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا مترك على ظهورها من دابة)

(١٠٨) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ قَدْ
أَخَذْتُ فَأَنَا بِيْتَدِي لِنَفْسِي ، وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّا بِيْعِلُّ عَلَيْهَا وَمَا
أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (١٠٩) وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ
يُخْرَجَ أَمْرٌ ، وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ

هذا النداء خاتمة البلاغ فتنس كافة ، بمنتهى بيته الرسول العامة ، وهو إجمال
لما فصل في هذه السورة وسائر السور المباركة

١٠٨- (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) أي قل لها الرسول مخاطباً
لجميع البشر من حضر منهم فسمع هذه الدعوة منك ، ومن سقبله منك ، قد

جاءكم الحق المبين لحقيقة الدين من ربكم ، بوحيه إلى رجل منكم ، وهو الذي افتتحت هذه السورة به ، وقد كان هذا الحق مجهولاً خفياً عنكم ، ما جهل بضمكم من دعوة الرسل الاقدمين ، وما حرف بضمكم وجهل وبدل وتأول من كتب الانبياء للتأخرين ، وفصله لكم هذا الكتاب العربي المبين ﴿ فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ﴾ أي من اهتدى بما جاء به هذا الرسول في هذا الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، فانما نعمة اهتدائه لنفسه ، لأنه ينال به السعادة في دنياه ودينه ، دون عمل غيره ، ولا فداؤه ولا تأثيره ﴿ ومن ضل فانما يضل عليه ﴾ أي ومن ضل من هذا الحق بأعراضه عن آياته في هذا القرآن ، ونسجبه فيه بآياته في الانفس والآفاق ، فانما وبال ضلاله على نفسه بما يفوته من فوائد الاهتداء في الدنيا ، وما يصيبه من المذاب على كفره وجرائمه في الآخرة ﴿ وما أنا عليكم بوكيل ﴾ أي وما أنا بموكل من عند الله بأمركم ولا مسيطر عليكم فأمرهم على الايمان ، وأمنهم بقوتي من الكفر والصبان ، وليس علي هداكم ، ولا أمركم فنعكم ولا ضرركم ، وانما أنا بشير لمن اهتدى ، ونذير لمن ضل وغوى ، وقد أهدى من أنذر ١٠٩- ﴿ واتبع ما يوحى اليك ﴾ في هذا القرآن علماً وعملاً وتسلماً ﴿ واصبر ﴾ كما صبر أولو العزم من الرسل على ما يصيبك من الازدي في ذات الله ، والجهاد به في سبيل الله ﴿ حتى يحكم الله ﴾ بينك وبين المكذبين لك ، وينجز لك ما وعده ، وهو خير الحاكمين ﴿ أي كل من قسم منهم حكم ، لانه لا يحكم الا بالحق ، وغيره قد يحكم بالباطل لجهله بالحق أو لحالفته باتباع الهوى . وقد امثل ﷺ أمر ربه ، وصبر حتى حكم الله بينه وبين قومه ، وأخبر وعده ولمن اتبعه من المؤمنين ، فاستخلفهم في الأرض وجعلهم الائمة الوارثين ، مدة إقامتهم لهذا الدين ، فجزاه الله من أمته أفضل ما جزى نبياً عن قومه ، وجعلنا من المهتدين بما جاء به من كتاب ربه وسنة المينة ﷺ علماً وعملاً ، وإرشاداً وتسلماً ، وصلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن اتبعه وسلم تسليماً (تم تفسير سورة يونس بفضل الله وتوفيقه تفصيلاً)

وبليه بيان ما فيها من المقائد والقواعد إجمالاً

فتاوى المنتار

﴿ استفتاء في عمل يانصيب لاجيائه مسلمي جاوه بالمدارس ﴾

(س ٣٥) من الفاضل الثيور صاحب الامضاء في مريبا (جاوه)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله ، وآله وصحبه ومن هداة
حضرة الاستاذ الكبير العلامة المدقق مفتي الآفاق وناصر السنة السيد
محمد رشيد رضا المحترم ، دام ذخراً للمسلمين ، ونوراً للمدجلين ، وملجأً للسائلين .
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فان خمسين مليوناً من اجواننا المسلمين
في جاوه وجزائر الملايقيك سادرون في ظلمات الجهل لامدرسة واحدة لم راقية ولا
معلمين عندهم أكفاء ، ولا دورس متجة كما علمت ذلك وأكثر منه مما حملت
إليكم من هذا الصحف والاخبار ، وكم فاه الخطباء وكتبت الجرائد في حثهم على
فتح المدارس وتعميم دور العلم وتنظيم سير التعليم ولكن ذهبت تلك الصبغات
كصرخات في واد ، والستعمرون اغتتموا هذه الفرصة ففروا بينهم ، ونصروا كثيراً
منهم ، وسهلوا ادخل أولادهم في مدارسهم المنظمة الجذابة افاذا تنتظر ان المدارس
طبعاً لا تقوم إلا بالمال ، والمال عدنا بأيدي جهال لا يعرفون قدر العلم ولا يريدون
أن يرفوا ، ينفقون المبالغ الكبيرة في أمور خيصة أو ضارة ولا يريدون أن
ينفقوا في مدارسهم التي بها حياة أولادهم وأمتهم شيئاً .

فبقيت مدارسنا عشرات السنين كما هي في تأخرها وفوضويتها واختلاها
وخلوها من الوسائل التي تنهض بها ، وهي على قلة عددها مختلفة المشارب متباينة
الانظمة ، ضئيلة الجدوى لا تسمن ولا تقني من جوع ، لأنها لا تتجاوز حدود
الابتدائية ، وأكثرها لاتعدى درجة الاولى .

هذا والامم الاجنبية المجاورة لنا كالفرنح والصين ، بل المجاورين الذين كانوا

يتعلمون في مدارس الحكومة لهم ما يسد حاجتهم من المدارس فترقت عقليتهم، ونهذبت أخلاقهم، واستطاعوا أن يفكروا في شؤونهم الاقتصادية والسياسية والاجتماعية والصحية وغيرها. وأنشأوا جمعيات راقية، وأصدروا صحفا متنوعة كثيرة، وفتحوا دكاكين تجارية كبيرة، وأقاموا شركات مختلفة نافعة، وعلى الأقل يستطيعون أن يتوظفوا.

وأما المسلم وبخاصة العرب هنا فبواب الاعمال أمامه مسدودة حتى الرغائف، فلا حيلة له إلا أن يشتغل سائقا أو تاجرا بسيطا يشاكس صاحبه، فليس لدى المسلمين ولا سيما العرب في هذه البلاد جمعيات نافعة، ولا مدارس منتجة، ولا صحف منظمة، ولا تجارات كبيرة، ولا شركات مطلقا، ولا قدر ولا حرمة في القلوب، وأما أخلاقهم فلا حاجة إلى أن أذكر لكم أنها سافلة جدا بفضل الجهل أيضا !! هكذا سيدي بلنت الحالا باخوانكم المسلمين بجاوة !! وما أوصيهم إلى ذلك كله إلا الجهل، ونحن كما قلنا لكم آيرون من مساعدة أغنيائنا لأنهم - مع الاسف - جهال لا يعرفون قدر العلم ولا يدركون آثاره ونتائجه والمرة عدو ما جهل، فلا تترقب أقل التفات أو مساعدة منهم ولا من اخواننا مسلمي مصر أو الشام أو الهند أو غيرها لأن كلا منهم مشغول بما يخص بلاده، ولا ريب أنهم صمموا ويسمون أن في جاوة والجزائر حولها هذا المبلغ المائل من المسلمين تحت خطر الجهل والتصرانية، ومع هذا لم تتحرك جمعية من الاقطار الاسلامية ولا معهد من المعاهد الدينية ولا انسان واحد لا تقاظم من هذا الشر المحقق، فإذا كان الامر كذلك فهل يجوز لنا في نظر الشريعة السمحة أن نسل يا نصيب أو نشتره لتشييد المدارس وجلب المسلمين. أفترنا ولكم جزيل الثواب والسلام مستغفرهم

(جواب المنار)

ان شيا بسيط الى هذا الحدك الاسفل من الجهل وفساد العقائد والاخلاق لا يمكن ان يتقده ويرفعه مآثوره للمستغفر للمستغفر من جمع مال بقمار يا نصيب.

لنشأ به مدارس عامة للتعليم بدرجته ثلاث : من ذا الذي يجمع هذا المال ؟ ومن ذا الذي يتولى تلك الاعمال ؟ ومن ذا الذي يضع النظام و المتابع للمدارس التي يحيا بها الشعب بعد موت ، وبمصر بعد ذل ، وبغنى بعد فقر ؟ ان اصلاحاً كهذا لا ينضج به الا رجال من كبار العقول والهمم والمزاج ، وأولي العلم والندرة والاخلاص ، فهل وجد هؤلاء الرجال في جاوه ؟ وعهدت لهم الوسائل لتعليم المقتد من الثقة بهم ، والمسلمين السكفة لديهم ، ومن محاولة جمع المال من الطرق المشروعة كالصدقات والتبرعات والوقف الخيري ، فلم نف بالحاجة ولم يبق في وجودهم إلا وسيلة (اليانصيب) ؟ على وحودة طريقه وتوقف شراؤه أوراؤه على ثقة المشعرون بالبايعين وبالرجاء في نجاحهم ؟ ما أظن أن شيئاً من هذا واقع

ان جمعية الشبان المسلمين في مصر طبعت أوقاف من أوراق اليانصيب لجمع مال تقشيره به داراً لها ، ووجدت من الحكومة المصرية ميلاً لمساعدتها بأعطائها أرضاً في مكن من أحسن احياء القاهرة عمراناً وبالحاج لها بتوزيع أوراقها في المدارس ومعاهد الحكومة - وأرسلت من أوراقها هذه عدداً كثيراً الى الارياف وإلى الهند أيضاً ، وبعد التجربة الطويلة اضطرت الى الاعلان في الصحف بأنه لم يجتمع عندها المال الكافي لربح (المرة) الاولى وانها مستعدة لاعادة كل ما جمته من المال للذين يسيرون اليها الاوراق التي اشتروها

إن شعباً كبيراً لا يمكن أن ينهض ويحدد حياته بجمع المال بهذه الطريقة السوءاء ، والسير عليها بالارجل المرجاء ، مع ضعف الاسباب لتنجاح مثله فيها ، وإنما هذه طريقة دولية قلما تشرعها كافيها إلا بكفالة دولية أو ما يقرب منها من الجمعيات الفنية القوية ، وهي محرمة في شريعة الاسلام ولن تنهض هذه الامم بارتكاب ما حرم الله عليها ، والحالة التي وصفتموها ليست من الضرورات التي تبيح المحظورات وهي كما وصفنا وأحيلكم على ما أوصيت به بعض الشبان الاندونيسين بوصية حفظها في كناشة ونشرتها في الجزء الثامن من المار ، ولعلكم قرأتم خبر مشروع القرش الذي نجح في مصر في العام الماضي وشكروا في القيام بمثلهم عندكم ، وأدام الله توفيقكم

(أشقة من يروت)

(س ٣٦ - ٣٨) لصاحب الامضاء

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حضرة صاحب الفضل والنفيسة سيدنا ومولانا العالم العلامة الاستاذ الجليل
السيد محمد رشيد رضا صاحب مجلة النار القراء حفظه الله تعالى

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد تأتي أرفع إلى فضيلتكم ما يأتي راجياً
التكرم بالإجابة عليه على صفحات مجلة النار القراء ليكون النفع به لنا ولكم الشكر
(١) هل يجوز قراءة القرآن الكريم قراءة صحيحة مضبوطة، وتعليمه لتلاميذ
وتليفات للدارس أو غيرهم بنهر أحكام التجويد مطلقة أم لا؟

(٢) السبب في عدم احترام الدين الاسلامي ودروسه وأحكامه وضعفه
في نفوس تلاميذ وتليفات المدارس الاسلامية سواء أكانت أميرية أو أهلية ؟
وهل يجب على رؤساء المدارس أن يهتموا بهذا الأمر أم لا؟

(٣) هل هذا الحديث الآتي صحيح مستند غير منسوخ يجوز العمل به أم لا
وما مستاه ؟ وهو « من رد الله به خيراً عقبه في الدين » السائل

تفضلوا بالجواب ولكم الاجر والثواب عبد الحفيظ ابراهيم اللادقي

(الاجوبة)

٣٦- تجويد القرآن بالعمل دون تعلمه

الواجب في قراءة القرآن أن يقرأ قراءة صحيحة بإخراج الحروف من مخارجها
وأن يرتل بحسين الصوت في الاداء، للتجويد تكلف ، ويكتفي في تعلم ذلك تلقية
بالفعل ولا يشترط فيه تعلم فن التجويد المعروف فهو لم يكن معروفاً في غير القرون
٣٧- احترام الدين وما يجب في تعليمه وأدبه

السبب فيا ذكرتم من عدم احترام الدين ودروسه أهمال التربية الاسلامية
الصحيحة وكون تلاميذ ذكراً وإنا لا يرون في يومهم مدارسهم قدوة صالحة
« المنازل: ج ٣٩ ص ٨٥ » « المجلد الثالث والثلاثون »

في ذلك، ولا شك في وجوب العناية بذلك على رؤساء الدواوين الإسلامية ومدبريها ومعلميها، لأن أكثر آباء التلاميذ وامهاتهم على جهل لا يشعرون بهذه الواجب

٣٨ - حديث من يرد الله به خيرا الخ

هذا حديث صحيح متفق عليه في الصحيحين ومسنود أحد بالفظ الذي ذكرناه من حديث معاوية وروى عن غيره . ومعناه ظاهر فالتحق في الدين فهم خصومه ومقاصده على الوجه الذي يهدي إلى العمل به كإتياء سرائر

(أهل الفترة وما ورد في أبي النبي ﷺ)

(ص ٣٩ - ٤١) من صاحب الامضاء للبهيم في أسبوط

حضرة صاحب الفضيحة الأستاذ الجليل السيد محمد رشيد رضا صاحب المنار السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . (أما بعد) فتناسبة تقرير أحد العلماء بمدينة أسبوط أن والذي النبي ﷺ ليسا ناجين بل ماتا على غير ملة وأيت أن أتوجه بالسؤال لفضيلتكم لاأقاني في مجلتكم ما يأتي :

(١) هل بعد والله الرسول ﷺ من أهل الفترة؟ ومن م أهل الفترة؟ وما حكمهم؟ وهل هناك ما يسمى فترة؟

(٢) ما قول فضيلتكم في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم في كتاب الأيمان بن رجلا سأل النبي ﷺ عن والده قال له « إن أبي وأباك في النار » وكذلك الحديث الذي في مسلم أيضاً في باب الجائز أن رسول الله ﷺ استأذن ربعي زورة قبر أمه فأذن له ، واستأذنه في أن يستغفر لها فلم يأذن له .

(٣) هل هناك أخبار صحيحة في إحياء والديه ﷺ وإسلامهما وهل هناك خبر يولذي في الصحة حديثي مسلم المذكورين أننا يدل على غير ما جاء فيها نرجو الأداة وفضيلتكم جزيل الشكر مستنهم بأسبوط

٣٩ - ٤١ أهل الفترة وأبو النبي (ص)

(ج) الفترة هي اللدة بين رسول وآخر بمو أصلا قوله تعالى (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين يديكم على خمر من الرسل أن تقولوا ماجدنا من نبيهم ولا نذير)

الآية من سورة المائدة ، وإن أبوي النبي ﷺ كانا من أهل الفترة قطعاً ، وحكمهم أن من لم يبلغه منهم دعوة رسول سابق لا يكونون مسئولين عند الله تعالى عما لم يخاطبوا به من أمر الدين القل، ويؤخذ من النصوص العامة أنهم لا يكونون في الآخرة سواء لافرق بين موحد ومشرك، وخير وشريد، بل تختلف أحوالهم بحسب صلاح أنفسهم وفسادها بهداية الفطرة والعقل ، وفي هذا جمع بين أقوال العلماء المختلفة فيهم بحسب فهمنا ، وأما من وردت فيهم نصوص عن الله ورسوله فهي الحق . ومنه حديثنا مسلم ولكن لا ينبغي لمسلم أن يقتضق بمعناها بما ينافي الأدب مع الرسول الاعظم ، صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا أن يذكره الا في مقام التحليل أو الفتوى بقدر الضرورة

ولم يصح حديث في إحياء الابوين الشريفين واسلامهما ، وأقوى ما يرجى من أسباب نجاحهما في الآخرة ماورد من امتحان الله تعالى في الآخرة من لم يبلغهم الدعوة وبما لهم بحسب ذلك الامتحان فمن أطلع نجا ومن عصى هلك ، بأن يكونا من المطيعين لله فيما يختصهما به ويدخلهما الجنة، وهذا لا يبدد موارداً لحديثي مسلم المشار اليهما في الاستثناء لان الحديثين في حكمهما بحسب ما نانا عليه، وقجائهما بالأمتحان انما تكون في موقف الحساب يوم القيامة ، ويقوى هذا الرجاء فوق ما قل عنهما من كونهما كانا من أسلم الناس فطره وخيرهم قضية، إكرام الله تعالى لنبية الاعظم ﷺ بأمامهما الطاعة في ذلك الامتحان، وقد فصلنا هذا المسألة من كل وجه في تفسير قصة ابراهيم مع أبيه آزر من سورة الانعام (ص ٥٣٧ ج ٧ من تفسير المنار)

(الاحتفال بيلة المراجع)

(ص ٤٢) من صاحب الامضاء في جاره

بمناسبة معراج النبي ﷺ في شهر رجب تقام حفلات يخرجون لها أبناء المدارس ويدورون في الحارات بمظاهرات عظيمة وإيقاد السرج والاغاني، وبعد المظاهرات يجتمعون في محل مخصوص وهناك تلقى الخطب بمناسبة المعراج ، وفي هذه المناسبات من علماء المسلمين من أنكروا هذه المظاهرات وقالوا إنها بدعة لا يجوز

فلها ، فترجو من فضيلكم أن تبينوا لنا هل هذه من الشائز الاسلاميه التي
يجب علينا اظهارها ، أو من البدع التي يجب علينا عموها ؟ نرجو أن تفسروا ذلك
على صفحات التار ولكم الشكر سلفاً . (ا.ص.ي)

(ج) لاشك في أن ما ذكرتم من البدع ، وأنه ليس من شائز الاسلام في
شيء ، وأما عموه وإبطاله فيراعى فيه الحكمة واللوطفة الحسنة ، وإتقاء إشتقاق
والفرق بين المسلمين ، وأرى الجماعات التي تنهى بصد الناس عن البدع والفتنكرات
في مصر تدعو الناس في الآية ٢٧ من رجب كليالي الجمع وغيرها ويحظب فيهم
الخطباء مذكربن إمام بما صح من الاحديث في الاسراء والمراجع ، وأعلامهم بن
اجتماعهم ليس شائراً من شائز الاسلام الخاصة ، وإنما هو من مجامع العلم
واللواطف العامة ، فيحسن أن يضل العلماء هذا عنكم ، وقد أثبت أنا في هذه
الجمام عدة خطب ودروس مما يسمونه بالمناظرات

(انتقاد وأسئلة من جدة (المجاز) من ٤٣ - ٥١)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

من تليذك المخلص محمد بن حسين ابراهيم للدرس بمسجد عكاش بمجدة
الى جناب سيدي الانتاذ الحكيم والمصلح العظيم مولاي السيد محمد رشيد رضا
أدامه الله سلماً قاصدين

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، أسأله تعالى أن تكونوا وأنجالكم ومحبيكم
على أحسن الاحوال . وبعد فاني أعتشكم بهذا السيد السيد (عيد الفطر) جلفاته
لنا ولكم والمسلمين جيداً ميموناً مباركاً بمناظرة

سيدي العزيز : إني أقدم إليكم هذه الاسئلة ملتصقاً بالمواظب عنها على
صفحات بناركم الاخر

(أولاً) رأيتكم قد أجبتم الشيخ محمود خطاب السبكي حتى ذكرتم من فضله
أنه كان من أنصار السنة وأنه شرح سنن أبي دنود فلا أدري أظلم هذا بعد أن
أظلمت على كنهه إجماع الكائنات ، الذي أفه في آخر عمره قد أنه بتكفير

من يعتقد أن إلهه مستو على عرش استواء يليق بجلاله ، وأنه في سبائه دون أرضه ، وأنه موصوف بصفاته التي أثبتنا لنفسه في كتابه وأثبتنا له رسوله ﷺ في صحيح سننه كاليد بن المينين ، والساق والقدم ، والتزول والضبط ، والتمجيد والفرح والرضا والخط ، والنضب والغيرة ، إلى غير ذلك من الصفات المذكورة في القرآن وصحيح السنة ، فحكم على كل من يعتقد شيئاً من ذلك أنه كافر حلال الدم والمال ونساؤه عاوانه ، وأولاده أولاد زنا وسفاح ، ولا يخفى أن هذا كان معتق السلف حتى ظهر المتكلمون فثبته الصفات وحققوا الاسماء ، فهل كانوا كما قال الشيخ كفاراً أولاد زنا ؟ فإذا لم يكونوا كذلك فما حكم من يؤان كتاباً كهذا ؟ أيستحق التأين وفشر فضائه ؟

(ثانياً) وصلت إلينا في أواخر رمضان رسالة من مصر لمؤلفها الشيخ يوسف الدجوى نشرها أحد تلامذته عبد الرافع نصر قد أفظم فيها وأفزع من ذكر مسائل منسوبة اليه على زعمه تشهد بأنه انكبراء من أكثرها وليست قاصرة عليكم بل تناول فيها شيخ الاسلام ابن تيمية ونسب إليه أنه كان بخطب وذكر حديث التزول ونزل درجتين من درج التبر وقال ينزل ربنا كنزولي هذا وتناول فيها سيد الحفاظ شمس الدين الذهبي ، وأنه كان يحكم على الأحاديث الصحيحة بالوضع تحكما وتقسماً ، حتى لو قيل له أن رسول الله ﷺ قال (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) لقال هذا حديث موضوع إلى غير ذلك من الكلمات التي لا يجوز أن تنسب إلى أسفل طبقات العالم فضلاً عن حفاظ الاسلام وأئمنه ، وقد طقت عليها ما يمكنني ، فهل هذه الرسالة وقعت بيدكم حيث أنها مطبوعة في مصر في سنة ١٣٥١ فإن كنتم قد رأبتموها ولا بد فلم أر لكم كتاباً عنها ؟ وقد بلغني أنكم شرعتم في تأليف كتاب سميتوه المنار والازهر فلا أدري هل تم طبعه أم لا ؟ أمانكم الله على نشره .

(ثالثاً) قد اطلمت قريباً في كتاب الحارثي لفناوى مؤلفه الحفاظ جلال الدين السيوطي وقد طبع في مصر ذكر فيه رسالة سماها (القول الجلي في تطور الزلي) حاصلها أنه رغب إليه سؤال من رجل حلف بالعلاق الثلاث من زوجه أن

الشيخ عبد القادر أحد أولياء عصره كان يثابته بالبركة وحلف آخر كذلك فأرسل هو إلى الشيخ عبد القادر يسأله من ذلك فقال لو حلف أربعة أي كنت يثابته عند كل منهم فلا بحث ، وأفتى السيوطي بعدم الحث على أحد من المخالفين واستند في فتواه هذه إلى قول علاء الدين شارح الحاوي وتاج الثميين السبكي والشيخ خليل المالكي وغيرهم من الفقهاء

وبما يخص أقوال هؤلاء إن الولي يجوز أن يشكك في عدة أجسام حتى إذا لم يره أحد بحضور الجمع ولا الحج فلا يشكر عليه لأنه إنما رأى جسدا واحدا لم يصل ولم يجمع وهذا لا ينافي أن الأجسام الأخر حجت وصلت وصامت . وروى أحاديث تشهد له بذلك كرفع بيت للقدس عليه عليه السلام حتى نبت القريش ورويته لاجنة في عرض الحائط فهل هذا صحيح ؟ وهل نقل عن أحد من خير القرون ذلك ؟ وهل كل ما وقع على سبيل المبرزة لأحد من الأنبياء يجوز أن يقع كرامة للآلوية ؟ فإن قلتم هذا صحيح فما وجه من ينكر على المنية فيما ذكره في ثبوت النسب من قولهم ولو تزوج رجل بالشرقي على امرأة بالمغرب ولم يعلم أنه اتصل بها بسبب من الأسباب الملوثة قامت بولد لسته أشهر نسب إليه لاحتمال طي المرافقة أو أنه زيد في ذكره حتى وصل إليها ؟ وإن قلتم إن مثل هذا من خرافات بعض الفقهاء فأخبرونا عن مكانة السيوطي ودرجة علمه ومؤلفاته فهل يوثق به أم لا ؟ وأي كتاب فيها يصح الاعتماد عليه للاخذ منه وعليه

المرجو بسط الجواب عن هذه المسائل بسطا وافيا شافيا ولا تحيلونا على ما كتبته فيه سابقا أنه يتعذر علينا الرجوع إلى مجلدات المنار لكثرتها وعسى أن نوفقوا لوضع فهرست عامة لجميع المجلدات مرتبة إما على أبواب الفنون أو على حروف الهجاء وتطبعها على حدة فإن ذلك يكون مفيدا لما يطلب من مجلدات المنار ولكم منا الشكر والتناء ومن الله التواب والجزاء

الخلاص لكم في المحبة والولاء

محمد حسين إبراهيم

(أجوبة المنار)

قدمت فشر هذه الاسئلة على عشرات من الاسئلة مرّ على بعضها سنة أو سنتان أو سنون لأنها في أمور حاضرة بعضها يخصني من انتقاد علي ودفاع عني، ومثلت عنها مشافهة ومكاتبه مراراً، وبعضها في موضوع الكرامات الذي أطلت في منكراته في الاجزاء التي قبل هذا . وانني أجيب عنها بما يلي

(١٣) التناء على الشيخ السبكي

اشتهر الشيخ محمود خطاب السبكي بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا سيما البدع الفاشية والحل على السن الصحيحة قولاً وخطابة وتدرّساً وكتابة مع العمل في زمن يقل فيه من يقوم بهذه الفريضة من العلماء ، واشتهر أنه قد تاب على يديه وانتفع به خلق كثيرون حتى صار إماماً يقبضه آلاف من الناس ينسبون اليه فيسمون السبكية وأعرف أفراداً منهم من الازهرين وغير الازهرين هم سلفيون بقدر ما يملكون من مذهب السلف ، ومنهم من له غاية بنشر مذهب السلف وكتبه كالاستاذ الشيخ منير الادمشقي الكنتي المشهور . وقد اجتمعت به سراراً قليلة على نواد وقاروف وقائف ، ورأيت له بعض الكتب الصغيرة في الحديث على الصادات واتباع السنة اكتفيت من النظر فيها بمعرفة موضوعها ، وقد اتهم في أثناء الحرب الكبرى بتهمة سياسية كادت تفضي الى ايذائه واهانتة فلجأ الى فسميت سبياً صالحاً لا تقاذه من الشر ، وكان الذين تولوا التحقيق في أمره قد جموا كتبه وكفروا من يتقون بهم بمطالعتها للوقوف على خطه فقال لهم الشرف عليهم في ادارة الامن العام ان السيد رشيد رضا شهد له بأنه نافع للناس مأمون الضرر فأطلعوه في بعضها على مسائل مخالفة لخطه المنار في انكار البدع والحرافات ذكرها لي ولكنها لم تمنع قبول شفاعتي أو شهادتي له وقد بلغتني في أول هذا العام أنه ألف كتاباً في علم الكلام وطبعه خالف فيه مذهب السلف في مسألة الصفات وغيرها استاء منه كل من اطلع عليه من السلفيين ، وكان بعضهم يجهله ويمس الظن في اعتقاده وعلمه فتحولوا عنه ورد بعضهم عليه ، ولم أر هذا الكتاب ولكنني سألت عنه بعض تلاميذه فمنهم من وافق التكرين ومنهم

من حاول المنع عنه فكان ضيقا . وكنت علمت انه منذ سنين يشرح سنن أبي داود وعلقت في العام الماضي انه صدر الجزء الاول ولم أره ولا كتاب الكلام الذي قبله إذ لم يهدما إلي وما كنت لأشعري أمثال هذه الكتب الحديثة ولا أجد وقتا للنظر فيها ، إلا اذا حدثت باعث أرى فيه مصلحة راجعة في ذلك ، وقد انتقد لي رجل ذكي سلفي هذا الشرح ولكنه ليس عالما بوثق بانتقاده

لأجل هذا كله اقتصرت في ذكر وقته على أفضل ما علمت من سيرته وهو دعوة الناس الى العادة وترك المأثم والبدع العملية ، وهذا هو الواجب على كل عالم أضي أن يكون عالما بطله مطلقا له داعيا اليه بقدر استطاعت ، فالعلم مع العمل وتعليم التتبع الوعظي الباعث على العمل هو هدي السلف ومذهبهم وطريقهم وقيل له خير من كثيرة بالطريقة الجدلية الكلامية والمباحثات العقلية ، لهذا سادني أن يتولى بتأليف كتاب في العقائد الكلامية لأنه يتمدر عليه أن يجمع فيه بين السنة التي يحبها ويصل بها ويدعو اليها ويستند أن منبهم فيها للسلف ، وبين نظريات المتكلمين وتأويلاتهم الجدلية التي تروج وتقبل عند كل من لم يكن واسع الاطلاع على آثار السلف ، فانا قد قصرت في تأييده لأجل هذا الكتاب ، ولم أقل فيه انه من أصار السنة كما ذكرتم ، ولكن والحق يقال من أصارها المشددين قولاً وعملاً ، ليس له ند في هذا القطر ، وقلاً يوجد في غيره ، وأما تأويلات المتكلمين الخالفة للسلف فلا يعلم منها أحد اعتمد في طلبه لدوم الدين على كتب العقائد الرائجة في مصر وأكثر الامصار وكذا أكثر كتب التفسير وشروح الاحاديث التي ألقت بمدخير القرون ، ويظهر مما قل لي منه ومما قرط به أنه لم يطلع على ما كتبه حفاظ السنة من الردود على مبتدعة الكلام بمجيب القرآن والاحاديث الصحيحة والحسن وأقوال الصحابة والتابعين وأقوال أئمة الحديث والعقائد المتفق على جلالتهم حتى عند المعتزلة لا عند الاشاعرة وحدهم كأئمة الفقه الاربعة . على أن تأويلاتهم لمصوص قلما يدحضها إلا كتب المحققين الذين جمعوا بين العقول والمقول ، وكان أقوام حجة شيخنا الاسلام ابن تيمية وابن القيم

فانا أشهد على نفسي أنني لم يعاصني قلبي لمذهب السلف إلا بقرأة كتبها ،

التار : ج ٩ الخلاف في الصفات وجهه سببا لتكفير المسلمين بعضهم بعضا ٦٨١

وأشهد أن ما بقوله بعض التقليد للسلف من غير فهم ولا عقل قد يكون مثارا
للتشبيه وعذرا لأهل التأويل ، كجميع بعضهم لجميع ماورد في القرآن والاحاديث
حتى غير الصحيحة أو أكثره ، وقولهم لمن يلقونهم إياها : يجب أن تؤمن بأن الله تعالى
وجها وعينين ويدين وأصابع وساقا وقدمين وأنه مستو على عرشه بذاته ، وأنه
ينزل ويعشي ويحمرول وينادي بصوت ويضحك ويرى كما يرى البدر الخ وأن كل هذه
صفات له لا يجوز تفسير شيء منها بطريق مجاز لئوي ولا عقلي ولا كتابية ،
لان هذا من التأويل الذي منه السلف ، وتكذيب الكلام الله وكلام رسوله ،
ونجاء هؤلاء أهل التأويل بشهر من قتل هذا عنهم بضم لوازمه اليه أو قتل بمناه عند
الشوحن له قتل لي ما ذابهم جمهور المرام والخواص من هذا الكلام ؟ أليس التشبيه
المحض ، المتاني لتزويه المحض ، الذي يحرم به العقل ، وقوله تعالى (ليس كشيء)
ولو قلوا كل ما ورد في صفاته في سياق لما أثار ما يشبه سرد مفرداتها مجموعة من
التشبيه (١) ولو قلوا يجب الإيمان به كما ورد مع نزويه الرب تعالى واثقا ، التحكم في
معناها بالرأي انبعا للسلف لما كان لاحد من الفاتلين بالتأويل شبهة يخطؤم بها
— دع تكفيرهم — إلا بعض أشرار المنافقين ، ولكن سوء التعبير من الجانبين
وجعل لوازم المذهب مذهباً وان كان لازماً غير بين وغير مراد هو الذي ينبغي
روح الشقاق والتفرق ، والسلف لم يجمعوها وبلغونها للناس ولم يقولوا بجمع المجاز
والكتابية في عباراتها وان كانت متبادرة من العبارة ، ويتضحها أسلوب البلاغة ،
فان هذا من التحكم فيها بالرأي المنوع عنهم ، وأما خلاصة هديهم فيها أن
نمرها كما وردت بغير تعطيل ولا تشبيل ولا تأويل ، فالمسألة جعلوا الخلق رب
المالين في حكم المدم بانكارهم الصفات كلها والمواظقة ، والمثلة أو الشبهة جلوه كباده

(١) مثاله أن ورود الاصابع في الحديث لا يفهم منه الناس إلا كما يستطيعونه
حتى اليوم في التصرف الحقيقي الخفي ، وحديث « لا تزال جهنم تقول : هل من
مز يد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط » الحديث وفي رواية « يضع
عليها قدمه » يفهمون منه أنه يقرها بيزته فهو من باب قوله (ص) في دعاء الجاهلية
وربها « تحت قدمي » ويقاس على هذا غيره وهو ليس بإخراج عن ظاهره
بل هو على ظاهره ولكن بدون بحث في كنهه وكيفيته

صفاته كصفاتهم ، والمؤولة تحكموا في صفاته برأيهم وأهوائهم ، ويلزم من تأويلهم أن يانهم لها أصح من بيان كتابه وكلام رسوله ﷺ بل صرح بعضهم بأن من اعتقد بعض ظواهر القرآن كان كافراً ، ومنهم الشيخ يوسف الدجوي هذا وإن اختلف في أصول الدين بين سنيين وخلفيين ، أو مفوضين ومؤولين أو سنيين ومبتدعين ، بحيث ينتهي بهم الخلاف إلى التكفير والحكم بالمروق من الدين ، مما يتبرأ منه أئمة السلف الأولين ، الذين يقر بفضلهم وإمامتهم الفريقان . فاختلاف الفهم للصفات والأفعال بين السلف والخلف لا يصح أن يفضي إلى التكفير فإن الله تعالى لم يجعل صفاته قننة لبيادة المؤمنين به وبكتابه ورسوله المهتدين بهدته فيجعل المحطى به فهمه لضعفه كالشرك به المكذب لرسوله . وللمحقق ابن عقيل الحنبلي كلام نفيس في عذر العلماء بالخطأ في مثله تراجع في كتاب (الآداب الشرعية) لابن مفلح فإن كان الشيخ محمود السبكي قد صرح في كتابه الأخير بما نقله عنه من التكفير بنفسه ، فإنه من هذه الناحية أقرب من عدو القرآن والسنة ، أعمى البصر والصيرة النكوس على رأسه ، الذي صرح بتكفير من يؤمن بظاهر القرآن ، وأرجو أن يكون عزو هذا إليه كعزو السائل إلي أنني جعلته من أنصار السنة ، مأخوذاً من لازم الكلام بنفسه ، لا صريح نفسه

« ٤٤ » رسالة القذع والقذف والبهتان

أنني اطلعت على الرسالة المذكورة قبل نشرها ، وذكرتها في المقالات التي رددت بها على مجلة مشيخة الأزهر ، وذكرت فيها ماجرى بيني وبين شيخ الأزهر بشأنها فيما كان من مخادعته إبائي باسم الصالح بيني وبين مقتربها ، وتصريح الشيخ بأنه لا قبعة لها ولا لملق بهايتها ومقتربها عندي ، وأرى من البارح علي أن أعدده مناظراً أو خفياً وأعتقد معه صلحاً ، فسواء علي أنشرت أم منعت وأحرقت ، إنما لا تنبغي ولكن قبيب الأزهر أو مشيخته أن يصدر مثلها عن أحد علمائه ولا يماقب عليها الخ وكان الشيخ يساومني على جعل منع نشرها عننا الصلح . وقد نشرت مثلاً في هذه في النار وفي بعض الجرائد اليومية في مصر ، وعهدي بالاستاذ السائل أن يطلع على كل ما ينشر في النار ، فما معنى هذا السؤال ؟ وقد جاءني رسالتك

كثيرة وقصائد من الاقطار المختفة في الرد عليه فلم أنشر شيئاً منها اعتداء بقوله تعالى (وأعرض عن الجاهلين) ولكن رد عليه كثيرون من علماء الازهر وعلى شيخ الازهر مغريه ، ونشرت ردودهم ومطاعهم في الجرائد اليومية . وأما طعنه في حفظ السنة فقد فندته في سياق تنقيده ما يدعو اليه من البدع والمخالفات ، ولو شئت أن أعاقب المسيء . رفعت عليه قضية في محكمة الجنائيات ولكن انتقم الله من القتري والقنري بطعون ومغازي نشرت في بعض الجرائد اليومية لم يستطع الرد عليها أحد ، ولما قتته بمد ، وستنظر من عدل الله ما هو أشد

وأما كتاب (التار والازهر) للشمس على تلك القالات في الرد على مجلة الازهر وبدعها وخرافاتها ، وتنقيدها بهاثها ومفترقاتها ، فقد أراجأت نشره الى أوائل العام القابل ، أي بعد نشر الطبعة الثانية من كتاب الوحي الحمدي في ذي الحجة الآتي ونشر الجزء الحادى عشر من تفسير في الحرم سنة ١٣٥٢ ان شاء الله تعالى

(٤٥) فوى السيوطي المبني على تطور الولي

في أول سطر من السؤال من هذه الفتوى غلطتان (أحدهما) في اسم الكتاب فإن اسمه (النجلى ...) لا (القول المبني ...) (واثنيت) في الطلاق الذي سئل عنه المؤلف وهو انطلاق غير موصوف بالثلاث كما ذكر في السؤال ، فهاتان الغلطتان مع الظلعة الاولى في مسألة السبكي التي يبتها في موضعها مما يوجب عليكم الدقة في النقل ومراجعة ما يكتبه لكم من علون عليه لتتقوا بصحته .

وأما الفتوى فاني أقول فيها — وإن لم أقابل لمختصمه منها بأصله — ان فيها خلطاً وخبلاً كثيراً لا يمكن بسطه إلا في رسالة طويلة لأرى حاجة اليها إذ ينبغي عنه القول بأن هذه الفتوى في تنصليها رأي السيوطي لا يجوز لاحد تقليده فيه ، وغير المتكلم من الفتن أو السكتين ينظر في الدليل وبأخذ بما ظهر له صحت

وهو قد بنى الفتوى بدم وقروح الطلاق على أحد من الاربعة الذين حلفوا به من حيث الفقه على التردد في اقامة البيئة من بعضهم دون بعض وعدم اقامتها من أحد منهم ، وانما تطلب البيئات وينظر في تارضها وترجيح بينها في حال اقامة

الدهاوي^(١) فإن لم يكن هناك دهمى فيبقى كل واحد بحلفه على اعتقاده . فإذا كان يستمدان من بات عنده في تلك القيلة هو فلان كما حلف ، فلا يضره اعتقاد غيره أنه أخطأ ، وإن كان يستحيل صدق كل واحد منهم بالفضل أو في اعتقاده ، بل عليه أن يستمد أن غيره كاذب لأن خبره الذي يحتمل الصدق والكذب لقائه قد تعين عنده أنه كاذب في مخالفته لما ثبت عنده هو بالحس ، والاصل فيه إقادة اليقين ، أكتفي بهذا في أصل الفتوى من حيث الفقه كما قال لأنها من الخيالات الخرافية التي قلنا نفع . وأخلص ما يستنبط منها من المسائل التي بنيت عليها وهي أم منها ، والمقصود بالذات من نشرها ، وأبين رأي فيها .

(٤٦) تطور الولي ووجوده في عدة أمكنة في وقت واحد

ان علماء المقول متفقون على ان وجود الجسم الواحد في مكانين أو أكثر في وقت واحد من المحال العقلي للمسلم بالبداية أو الضرورة . ويحكمون بكذب مدعيه قطعا ، بل يحملونه مثلا للمحال

ولا يصح معارضة هذا الحكم القطعي الضروري في عالم الشهادة بأحوال وقوع مثله عقلا في عالم النيب كاللائكة والجن أو ثبوته بنص شرعي قطعي ، فإن لمن يسلم هذا أن يقول ان عالم الشهادة لا يقاس على عالم النيب ، وإن الذي رأى زيدا من الناس بانما عنده انما رأى جذا من عالم الشهادة ذا روح ، والجسد انما هو العين لا يكون في مكانين في وقت واحد قطعا . واحتمال تصرف روح الانسان في هذا العالم بجسده وظهوره في جسدين أو أكثر مخالف لسنة الله تعالى في هذا العالم فلا ينبغي عليه حكم شرعي ، بل السيوطي يقول في هذه الفتوى إن روح الولي في حال تشككه في الصور تكون في جسمه الاصل ، ويكون له أجسام أخرى من عالم المثال ، الذي هو عندهم وسط بين عالم الارواح وهو أطف منه ، وعالم الاجسام وهو أكثف منه ، وروحه تتصرف في الجسم الاصل في الاجسام المثالية في وقت واحد .

(١) يجوز في مثل الدهاوي والفتاوى فتح الواو وكسرها واختلف أيهما أنصح وفي الحديث « لو عطى الناس بدعاههم لادعى قوم دماء رجال وأموالهم » الخ وهو متفق عليه .

فقول في هذه الحال إن جسمه الأصلي هو الذي تتحقق به حقيقة الكونية الشرعية ، وتلك الأجسام التي تصرف بها روحه غريبة من غير عنصر الأجسام البشرية ، فلا يصح اعتاؤها حكماً شرعياً من صلاة ولا حج ولا زواج ولا طلاق ولا غير ذلك من العقود والمحدودات الشرعية على فرض وقوع ذلك كما قيل ، وهو بالأحرى يمكن إثباته بالنقل لما يمرض فيه من الاحتمالات ، ومنها أن شيخ الاسلام ابن تيمية الجامع بين علوم النقل والعقل والتصوف يقول : إن الشخص البشرية التي تظهر بصور بشر المشايخ وغيرهم هي من الجن فالتسبب الصالح منها لبعض مؤمني الجن ومنهم من ظهر بصورته هو في الموضع يظهر صالح يليق به إذ كل من هو بدشقي ، والحيتة الفائرة لكفار الجن وشياطينهم كما نقلناه عن قريباً في التفسير على أن التحقيق أن عالم المثال الذي يدعي السيوطي أن الصوفية أثبتوا وجوده هو عالم تصور خيالي لا وجود له في الخارج ، فهو كالملاحيات الميولانية في فلسفة أفلاطون فلا وجود له في الخارج ، وأصح منه التأثير الذي يقول به علماء اللاحقوسيا في ذكره . وإن مسألة التجرد والروحاني والتشكل في الصور أمر آخر يظهر أن السيوطي لم يكن يعرف ولا أثمته الذين اتكأ على أقوالهم في إمكان وجود الجسم في الامكنة المختلفة واعتمد عليها فكانت كجسم العاشق الذي قل للمشوقه :

إن في بردي جسمنا حلا لو نوكأت عليه لانهدم

(٤٧) وجود الشخص في الامكنة

قال السيوطي إن وجود الشخص الواحد في أمكنة متعددة في وقت واحد ممكن غير محال كما يتوهم فقد نص الائمة الاعلام أن ذلك من قسم الجائز الممكن . وصحى جماعة منهم ذكر السائل بعضهم ثم قال : - وحاصل ما ذكره في توجيه ذلك ثلاثة أمور (الاول) أنه من باب تعدد الصور بالتشكل كما يقع ذلك للجان (والثاني) أنه من باب علمي للمسافة وزوي الأرض من غير تعدد فضاء كل في بيته وهو في بقعة واحدة إلا أن الله طوى الأرض ورفع الحجب اللامنة من الاستطراق فقلن أنه في مكانين وإنما هو في مكان واحد (قال) وهذا أحسن ما يحصل عليه

حديث رفع يدي للتدبر حتى رآه النبي ﷺ بمكة حال وصفه إياه لقريش صبيحة
الاسراء (والثالث) أنه من باب عظم جنة الولي بحيث ملا الكون فشوهد في كل
مكان كما قرر بذلك شأن ملك الموت ومنكر ونكير حيث يقبض من مات في
المشرق وفي المغرب في ساعة واحدة، ويسأل من قبر فيها في الساعة الواحدة، فإن
ذلك أحسن الاجابة في الثلاثة ولا يتأني ذلك رؤيته على صورته المتأداة فإن الله
يحبب الزائد عن الابصار أو يدمج بعضه في بعض كما قيل بالامرين في رؤية
جبريل في صورة دحية وخلقه الاصلية أعظم من ذلك بحيث أن جناحين من أجنحته
يسدان الافق، العالم ادمته وذكر بعض أقوال أولئك الذين سماهم الانبياء في ذلك
أقول (أولاً) ان مسألة الحال العقلي هي من أحكام العقل فأراء من سماهم
الائمة الاعلام وغيرهم من الغفلة فيها سواء، ولكن هؤلاء الائمة الاعلام قد
نبذوا حكم العقل وراء ظهورهم اتباعاً لدعوى الصوفية، كما نبذ هو تقليد آلم،
وإن كان قد ادعى الاجتهاد المطلق، فالصوفية قد صرحوا بأن كشفهم ودعواهم
مخالفة للعقل كما قال ابن عربي

وإذا عارضك العقل قل طورك ازم مالك فيه قدم

وقال ابن القارض

فم وراء العقل علم يدق عن مدارك غايات العقول السليمة

(ثانياً) ان ما جوه به وقدم فيه يدل على أنهم قد قلدوا الصوفية بنزع عقل
ولا فهم لقتل ولا لأقوالهم فانهم ينون بها غير عالم الاجسام العنصرية، وقد
كان منهم من لا يعرف حكم الشرع في ذلك

(ثالثاً) تقدم ان العقل والشرع يمتنان من قياس عالم الشهادة ومنه الانسان
على عالم الغيب كاللائكة والجنان. وتزيد عليه انه لم يثبت بدليل عقلي ولا شرعي
بحجج به أن الجني الواحد يمثل بصور كثيرة في أماكن مختلفة في وقت واحد
(رابعا) لقد أخطأوا وخطأ بين الامور التي وجهها به ألمه لعدم فهمها كما نبهت

فيا يأتى :

المنار: ج ٣٣٩ طي المسافة وزوي الارض . تكبير الجنة وتصغيرها ٦٨٧

(٤٨) طي المسافة وزوي الارض

إن ما يسمونه طي المسافة غير مسافة زوي الارض ورؤية الاماكن البعيدة . منها ، ذلأول عبارة عن تشكل الروح المجردة في مادة لطيفة تقطع بها المسافات البعيدة في مدة قصيرة ، ومنهم من يفسر بها الاسراء والمراج ، وثانية عبارة عن نقل الاماكن البعيدة بصورها لروح أمائها في الهواء أو في حائط مثلاً بصورة مصغرة فتدركها الروح كالرئية بالعين وهي التي يفسر بها رؤية بيت المقدس . النبي ﷺ وهو في مكان مكة ، وتخل الجنة أيضاً ،

ومن حديث «زويت لي الارض» أي جمعت متبضعة مصغرة ، مثال ذلك . تصغير الصور بتدسيات الزجاج من جهة تكبيرها من جهة أخرى . وخلاصة الحديث انه مثل في الارض صغرة مزوية فرأى منها ما يصل اليه ملك الله . لأنه قطع مسافتها ،

وأصح ماورد في تامل بيت المقدس في حديث جابر بن عبد الله في الصحيحين . قال قال النبي ﷺ «لما كذبني قريش حين أسري بي الى بيت المقدس قتلت في الحجر قبل الله لي بيت المقدس فطلعت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر اليه» فبني جلاء . أظهره . وكشفه له كشفاً جلياً وليس معناه انه قلبه من مكانه ووضعه في مكة ، ورواية رضة في تصوير الرواية الاولى ونحن لا نذكر على من دونه ﷺ أن توجه نفسه الى شيء . فينكشف لما فيه فان هذا من جنس الكشف الذي نقل عن بعض أصحاب الرياضيات ولكنهم لم يصلوا فيه الى مثل درجته ﷺ في الوضوح وطول اللذة بحيث يتمكن من وصفه بتلك الدقة . وأين هذا من خرافة طوائف الكعبة بالولي ان يكن يرادها التخييل المحض ؟

(٤٩) تكبير الجنة وتصغيرها

إن ما يسمونه عظم الجنة بحيث تملأ الكون هو طور من أطوار التشكل في الصور . فما من باب واحد كما سألنا جده باين باباً لتعدد الصورة وباباً لتكبيرها لعدم فهمه : فلتأكل منها ، فأخطأ في جبل الواحد اثنين ، كما أخطأ في طي المسافة

وزوي الأرض فجعلها واحداً وها اثنان . فكيف يصح لعالم أن يفي فتواه الشرعية ويقرر ماورد في عالم القيب على مايجبه ولا يفهم مايقوله غيره فيه ؟
(٥٠) قياس الأولياء على الأنبياء والملائكة

قلنا ان قياس عالم فتواده على عالم القيب أو عالم الملك على عالم الملكوت - على اصطلاح الصوفية - قياس باطل لونهما قار ، ومثله قياس الاحمال العادية على الحوادث ، ثم قياس الكرامات على المعجزات بناء على انها من جنسها أو نوعها وتكون مثلاً . ومن العجيب أن يقع فيه السيوطي ومن قبله منهم واحد عليهم وسام الأئمة ، ومنهم تاج الدين السبكي الذي فرق بينهما في الرد على منكري الكرامات من أصلها بأن الأصل فيها الخفاء والاختفاء لا يجوز اظهارها إلا لفروضة وصرح بهذا المشتق من صوفية أيضاً - وبأنها لا تبلغ مبلغ المعجزة خلافاً لقول بعضهم ان ما جاز أن يكون معجزة جاز أن يكون كرامة ، وذكر أن التشيعي من أئمة الفريضة خالف في هذا أيضاً كما بينا من قبل

وأعجب من هذا أن يقرر هؤلاء الأولياء الخياليين أو التخيليين على الاتياف في كل مذكروا من خصائصهم صاحب به القل منها وما لم يصح حتى في أمور البرزخ والآخرة . وأعجب من هذا الاعجاب أن يجسوم على الملائكة القربين حتى جبريل سلم الأنبياء والرسولين ، ومثله لوت تابض أرواح الجميع ، ان هذا هو الجمل الصيق ، ان هذا هو الضلال الجبد ، الذي يصح على تأييد قوله تعالى (وقد فون بالنيب من مكان بعيد) والله تعالى يقول (سورة خاتم النبيين) قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ، ولا أعلم القيب بولا أقول لكم اني ملك ان أنبئ إلا ما يوحى إلي . قل هل يستوي الأعمى والبصير أفلا تتفكرون ؟) بل ان من يقرر هؤلاء للساكنين الذين زعموا أنهم كانوا يوجدون في الاماكن للتددة من الأرض على جبريل ومثله ثبوت طيعها السلام لا يغفرون في سنن الله في الحق ولا في خاص به كل عالم وكل جنس من الفروق والخصائص ولا في حكمت في ذلك

ومن عجائب غفلتهم من التفرقة بين الجنس الذي قال الله تعالى فيه (وخلقني

المناج: ج ٩ ص ٣٣ زعمهم أن الولي الميت يملأ الكون ويتصرف فيه وهو في قبره ٦٨٩

الإنسان ضعيفا) والجنس الذي خصه عز وجل بأعظم القوى في العالم حتى أعظم أفراد قوة ومقاما كجبريل الذي قال تعالى بعد القسم في بيان تلقينه الوحي النبي ﷺ (إنه لقول رسول كريم) * ذي قوة عند ذي العرش مكين * مطاع ثم أمين * وما صاحبكم بمجنون) (وقل في هذا المعنى أيضا) (علمه شديد القوى * ذو مرة فاستوى * وهو بالأفق الأعلى) الآيات

ثم أهم على تجويزهم أن يكون وليهم الخليل كجبريل يملأ الآفاق، وأن يظهر بالصور الكثيرة في كل مكان، يحرصون أشد الحرص على جسده الضعيف الفاني فيستثنونه من عموم قوله تعالى (كل من عليها فان) ويقولون إنه يبقى في قبره كما كان في الدنيا يتمدد، ومنهم من قال انه يأكل ويشرب، ويخرج فيقضي حوائج الدين يتوجهون اليه بالدعاء والاستغاثة، ويتقربون اليه بالذود والطواف بقبره كالكببة، وبلسه وتقبيله كالحجر الأسود (أي يبدونه من دونه تعالى) ثم يعود اليه فينحجر فيه، وهو في خارج عالمي، الكون كله يتصرف فيه، ويوجد في كل حجر ومدر منه !! فاما معنى محافظتهم مع هذا على هذا الجسد الذي كانت حياته كلها بالدم النجس عندهم، والذي كان يحمل المذرة كما كانوا يقولون في مواعظهم، وعلى هذه الحفرة الصغيرة التي وضع فيها، وقد أعطي هذه الخصائص والكرامات كلها ؟ إنه لا يجوز بعض مدنة بعض هذه القبور المسبودة أن يؤلف رسالة أو كتابا في جواب هذه الاسئلة المفحمة لمن يقتضيها من العقلاء وعلماء الكتاب والسنة، فان الذي يقلد هؤلاء المؤلفين لانه يستند أنهم كانوا أرق منه علما وعقلا ودينا وكرامة لا يتفكر ولا يقل كما أمره الله، لان عقله القطري الخاص معطل لاحكامه ولا يحتاج إلى فهم وإدراكه ولأن العقل الكلي العام للمكلفين وهو هدى كتاب الله متوقف عندهم على منصب الاجتهاد وقابل لا لا يقل من التأويلات، ورحم الله الامام الشافعي الذي قل ان الرجل اذا تصرف في أول النهار فلا يأتي المساء إلا وهو مجنون. قال هذا في صوفية عصره وفيهم العلماء الاعلام، فاذا يقول في الادعاء من مقلدي التشيين بالنشبيين بالصوفية هبوطا الى بضع دركات ؟

فضرر للناس الامثال السلية تقرب بها الى عقولهم أبناء نصوص الوحي في

عالم النيب ليطن قلب المؤمن بإيمانه ، ومجد بها المرتاب مخرجاً من ارتياحه ،
والنارق في بحر الحرافات والالهام منجاة من أوهامه ، فتأتي هذه الحكايات
التصوفية حين كقطع الليل للقلم يوسوس شيطانها لمستغلي القول وحلة
برهان العلم: إذا كان للملائكة وهم قطاب عالم النيب اللدرون من وراء الحجب
لأُمور عالم الشهادة مثل هؤلاء الضعفاء الذين يسمونهم أقطاب البشر أو دونهم
قوة وتصرفاً في ملكوت السموات والأرض، فأجدر بكم ألا تؤمنوا معهم بأولئك
الأقطاب الذين لا تعرفون عالمهم النيبى ، حتى يروكم تصرف هؤلاء الأقطاب
الذين تعرفون من عالمهم المادي مالا يعرفون ، وتصرفون في عناصره ومركباته
وقراء بما هو أعظم مما يدعون ، ولكن في ضوء سنن الله في الكون وعلى صراط
حكيمته في نظامه ، وبما يظهر لهم ولغيرهم عجائب صنعه وسعة رحمته بعباده ، من
حيث لا يظهر لما يدعون حكمة ولا فائدة ، فشموب المدعين لهذا التصرف من صوفية
البوذيين والبراهمة والسلميين أضغف من جيم شموينم ، وقد أصبحوا كلهم بعيداً
عن أولئك للتفتة بتصرفكم ، فهل تنعمون بعيدكم في دينهم لتصيروا مثلهم ؟

قلنا مراراً في النار وفي تفسيره ان الصور التي يتشكل فيها الملك أو الجني
قد تكون من الاثير الذي يتخذ من الاجسام الكثيفة وان مثل الملائكة فيها
صرفها الله تعالى فيه ككل هذه الكهرباء في قوتها وسرعتها وتأثيرها في مادة العالم
وهذا المثل يقرب من حقولنا تصرف الملك في تحليل مادة الكون وتركيبها كإفصلناه
في محله ، ويقرب من حقولنا امكان قبضه لما لا يحصى من الارواح في وقت واحد ،
فهو كما يظني. الرجل ألقا من الصايح الكهربائية أو ينيرها في لحظة واحدة وهو
في مكانه بعيداً عنها ، وقد غز أهدم زراً في أوروبا فتحركت به ألوف من
الآلات في أستراليا ، فليقل لنا هؤلاء الاولياء مثل هذا في تصرفهم الروحاني
في الكون لهم يؤمنون بالله فيحبوننا أو ينتقم الله لنا منهم بتصرف غيبي ، أقوى
من تصرفهم المادي ، قبل أن يفتنوا جميع حكمتنا وكبرائنا بلومهم عن ديننا فلا
يبنى من المتبين له أحد الا هؤلاء السوام الجاهلون ، الذين يصدقونهم فيما يزعمون
هذا وإنا قرأنا في صحفنا من أخبار الهند في هذه الايام من لاما التثبت

(كاهن البوذى الأكبر) القى مات من عهد قريب وغيره عجائب وخوارق منها الحياة بعد الموت والمشى في الهواء ، والماديون كالروحيين من الافرنج يثبتون هذه الاخبار لصوفية الهند وكهنتهم لانهم رأوها بأعينهم ولم يروا من صوفية المسلمين شيئا مثلاً أو يقرب منها ، قالى متى يحسب الجاهلون الغافلون من قراء هذا الكتاب السيوطي وما هو شر منه لشعرائي وغيره أن ما فيها من هذه الحكايات من حجب لاسلام ودلائل حقبة، وإذا لم تكن كذلك فإذا كان من نفعها وفائدة تدوينها إلا الفتنة في الدين وعبادة غير الله تعالى

(٥١) أي كتب السيوطي خير

كان الجلال السيوطي رحمه الله تعالى واسم الاطلاع على كتب السنة والآثار وعلماء القرون التي قبله والتي آلت في عصره، كثير المتابة بالنقل والجمع من قديمها وحديثها، وصحبتها وعشها ، بدون تحقيق كما هو القالب فيمن توجه قواه الى شيء واحد هو مستعدله بختى المزاج والوراثة وتركيب اللسان، وكلن شغوقا بتقوية ما ضغه الهمام من قبله حتى المحدثين منهم مما يوافق بيئة عصره ، وما يعبر عنه في عرف زماننا بالرأي العام ، ومنه البالبة في الاطراء والمقاب ، والخوارق والعجائب وأحسن كتبه ما ينقله من المتقدمين ، وأضرها ما يجمع به الامشاج عن المتأخرين والمعاصرين ، وخير كتبه لا يستغنى عن تنقيح أو «خدمة» كما يقول الازهريون في الكتب غير المشروحة ولا المحشية ، فنفا الدر المشور حشاه بالروايات الاسرائيلية والاحاديث المنكرة وكذا الموضوعه ، وهو لا يستغنى عنه ، لو وجد محدث بفرج رواياته وبين ما يصح منها وما لم يصح ، ومن كتبه النافعة الاتقان والجامعان الكبير والصغير وبحاجب الى تحقيق ما يصح من أحاديثها وما لا يصح أيضا ، ومنها في الفقه المزهر والاشباه والنظائر النحوية . وقد بالغ الحافظ السخاوي في نقده والعلم في فيحتج كلامه فيه الى وزن وحكم عادل

وجله القول فيه أنه خديم العلم خدمة كبيرة بقدر طاقته ، فجزاه خيرا على ما أحسن فيه وأصاب ، وعفا عنه وغفر له ما أخطأ فيه بحسنة، وجمالنا في كتبه وغيرها ممن قال فيهم (فبشر عباد الذين يستمون القول فيتبعون أحسن أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب)

النزاع الديني في ألمانيا

بعض رجال الكنيسة يتحدون النازي .

(الرخ الثالث لا يحتاج إلى المسيحية) للاستاذ برجان

(المسيحية نتيجة حضارة عليا) مؤلف نازي

تأتينا الانباء البرقية في الفينة بعد الفينة بلحاحات من النزاع القائم في ألمانيا بين رجال الكنيسة البروتستانتية والنظام النازي . فاهو مثار اختلاف ؟ وماهي التساليم النازية التي يترس عليها رجال الكنيسة ؟ وهل يكون هؤلاء للتحدون النظام النازي في دائرة الدين **نواة للمقاومين** في نواحي الحياة الاخرى ؟ في أواسط نوفمبر الماضي أذاع نحو (من) ثلاثة آلاف من القساوسة الالمان - وكن يوم الاحتمال باقضاء ٤٥٠ سنة على ميلاد مارتن لوثيروس - بياناً قالوا فيه : « نحن وعائل الانجيل لا ينبغي (لنا) أن نستزل على رؤوسنا توبيخ النبي أشعيا حيث يقول (كلهم كلاب خرس لا يستطيعون التباح ، مضطربون ناقمون ، ويحبون اوسن) وبعد ذلك أصدروا بياناً آخر قالوا فيه : (ان كنيسةنا تواجه يوم الدينونة . والتهمج على الصليب مايزال في بدايته . ان وثنية جرمانية جديدة قد برزت في أممتنا وقد غزت الكنيسة نفسها) »

وقد جاءهذان البيانان احتجاجاً على اتجاهات الحركة الوسومة بالحركة الالمانية المسيحية في الكنيسة الانجيلية الالمانية . أما السبب المباشر لاذاعتها ، فكان اجتماع جمهور غفير ممن يسمون أنفسهم بالمسيحيين الالمان ، حضره طائفة من رؤوس الكنيسة وطالب فيه الدكتور رينهولد كروس أحد متطرفي الحركة ، بالتاء الصليب كشارة دينية ، وحذف العهد القديم من التوراة من برامج التعليم

(* نشرت في جريدة كوكب الشرق في العدد الذي صدر في ٦ من شوال سنة ١٣٥٧ هـ الموافق ٢٢ من يناير سنة ١٩٣٤ م)

في المدارس ، وجعل مقاومة اليهود خطة ثابتة للكنيسة البروتستانتية
وزعماء الفريقين معززون على السير بالنزاع إلى نهايته



في ألمانيا نحو ٢٢ ألفاً من قساوسة الكنيسة البروتستانتية . ومن للتضرأن
تصرف كم قسيساً منهم تابع للحركة المسيحية الألمانية ، لأن هذه الحركة ليست
عقيدة أو نظاماً معيناً يعرف المؤمن به بالانضمام إليه ، وإنما هي فلسفة أو وجهة نظر
إلى الحياة . ففي الانتخابات الكنسية التي تمت في منتصف السنة الماضية ، فاز
المسيحيون الألمان بنحو (من) ثلثي الأصوات . ولكن خصومهم يدعون أنهم
(أي للمسيحيين الألمان) أوهروا خصومهم وقت الاقتراع . ومع أن للمسيحيين
الألمان ، يختلفون من حيث تصرفهم في الدعاية إلى إلقاء الصليب وحذف العهد
القديم من برامج الدراسة ، إلا أنهم جميعاً نازيون ، وغرضهم استئصال الكنيسة
أداة لهضة قومية . ذلك أن الكنيسة الانجيلية الألمانية المؤلفة من الكنائس
الثمان والعشرين في مختلف الولايات الألمانية لها نحو (من) أربعين مليوناً من الأعضاء
وفي ألمانيا كذلك نحو من عشرين مليوناً من الكاثوليك و ٨٠٠ ألف من أتباع
المذاهب الأخرى ، عدائهم نحو نصف مليون يهودي (٥٦٤ ألفاً عن التقديرات سنة
١٩٣٠) وكل هؤلاء يتبعون النزاع الديني القائم بنهاية عظيمة . خذ مثلاً على
ذلك ما قالته صحيفة جرمانيا الكاثوليكية : إذا كان التبشير بالمسيح في ألمانيا قد
أصبح في خطر فالمسيحيون الكاثوليك يصيبهم شيء من هذا الاضطهاد



يمتد المسيحيون الألمان أن مبدأ الزعامة يجب أن يمتد إلى كل نواحي
الحياة القومية . وأن رؤساء الكنيسة يجب أن يخضعوا لزعامة وسيطرة الزعيم أو
المتخذ أودلف هتلر ، والمتطرون في هذه الحركة يقولون أن (الدولة المتعمجة)
لا يمكن أن تتم إلا إذا اندمج الألمان البروتستانت والألمان الكاثوليك في
(الكنيسة المسيحية الألمانية) التي زعيمها المستشار هتلر . أما هتلر فكانوا يري
ولا يخفى أن إشاعة راجت من بضعة أشهر أنه ينوي أن يمتدق المذهب

البروتستانتي القومي ، أي أن ينضم إلى الكنيسة البروتستانتية القومية ، ولكن هذه الاشاعة كذبت

و « السيجون الا ان » يعتقدون كذلك أن « السالة » RACE يجب أن تكون أساساً للكنيسة كما هي أساس للدولة . وهذا أساس « الوثنية الجديدة » التي بشر اليها التساوة في يانهم ويحتجون عليها . فمثل العليا التي برمي إليها هتلر ، لا يمكن تحقيقها إلا بواسطة شعب آري (١) كذلك يقول الزعماء التطرفون في « الحركة المسيحية الألمانية » لذلك يفرحون أن ينشئوا كوراً خاصة باليهود الذين يستقون المذهب السبعي ، وكوراً أخرى منفصلة عنها للمسيحيين وقد قال أحدهم « ولما كانت المسيحية لا نستطيع أن نحول الرجل إلى امرأة كذلك لا نستطيع أن نحول اليهودي إلى الماني

والتطرفون في هذه الحركة يريدون ديانة أبطال ، انهم يريدون نوعاً جديداً من فلسفة الاستشهاد ، نصب فيها ألمانيا أبطالها ، الممثلين في مليونين من أبنائها سقطوا في ميادين الحرب الكبرى

خف مثلاً على ذلك قول الأستاذ أرنست برجان ، وهو من الزعماء النظريين لهذه الحركة الجديدة ، خطب في جمهور من الطبقة المثقفة في جامعة برلين قائل : ليس للمسيحية مكان في الرمح الثالث ، ومن شاء أن يوفق بين المسيحية والاشتراكية القومية (حركة النازي) فليس مسيحياً حقيقياً ولا قومياً صحيحاً (نقل عن نيويورك تيمس ٢٦ نوفمبر سنة ١٩٣٣)

(١) أي آري العرق والجنس . وهذا العرق منته بلاد إيران والمند ومنها انتقل إلى أوربة ، وهذه الأوربيون خصوا للعرق السامي حتى في المدينة والدين كما ذكره جبريل هاتوتو الوزير الكاتب الفرنسي في مقال له ترجم بالعريّة ونشر في المأزب سنة ١٣١٦ فرده عليه شيخنا الأستاذ الامام رداً بلغة سارت به الركبان ، وهذه العداوة الآرية للسامية هي التي يثيرها الألمان اليوم لعداوة اليهود والديانة المسيحية السامية

التار : ج ٩ م ٣٣ فوز الحزب النازي فيما يحاول من التحول عن النصرانية ٦٩٥

أما الدكتور الفرد روزنبرج ، أستاذ مستشاري هتلر المقرين ، فيدعو إلى نوع من التنوير أو الورع الذي يدفع أصحابه إلى مقاومة ومكافحة الماركسية (الشيوعية) واليهودية والدعوة إلى السلام . يقول « الجرمانية هبة من الله ، وأنت تطيع أوامرهم بإلتهاب إلى الحرب » وقوله : « ان سلالة الاسياد هي سلالة من المحاربين (الصليبيين CRUSADEIS) الشرق وقد وصفت المسيحية في أحد الكتب الجديدة التي نالت رواجاً عظيماً ، بأنها نتيجة حضارة معتلة أنشأها سكان حوض البحر المتوسط المنهوكي القوى »



نشأت المقاومة لهذه التعاليم من البدء ، وانجذبت في الغالب إلى مقاومة ما يحاوله « المسيحيون الالمان » من السيطرة على حياة ألمانيا الروحية ، ولكن النازي كانوا قد جردوا الولايات الألمانية من حقوقها المستقلة ، لكي ينشئوا منها الدولة المندمجة أي الرمح الثالث الموحدة . وكذلك فشأ القول بأنه لا معنى للاحتفاظ بكنيسة مستقلة لكل ولاية من الولايات السابئة ، واعترضت مسألة تنظيم الكنيسة الألمانية الموحدة ، ومن يكون رأسها الأعلى ؟

وجاءت الحركة الأولى في ابريل من السنة الماضية ، فربحها التساومة غير النازيين ، لأن « المسيحيين الالمان » لم يكونوا قد نظموا صفوفهم بعد ، أولهم كانوا أقلية جنتذ ، ولكن لما كان لا بد من انشاء كنيسة قومية ، انتخب التساومة المستدلون في ٢٧ مايو الدكتور فريدمان فون بوديشونغ أول أسقف للربح واحتدمت الحركة بعد الانتخاب . ذلك أن حكومة هتلر رفضت أن تترف بانتخاب الأسقف — وهو غير نازي ، وقظم رجال « الحركة المسيحية الألمانية » صفوفهم بزعامة الدكتور ملر MUELLER الذي اشتهر بتنظيمه « ردة الشبهة » رجال البحرية الألمانية في مدينة (ولمز هافن) وكان في خلال الحرب قسياً لاورطة (تاور) من البعارة ، ومن أقرى الذمات لحرب التواصات ، وعدوا اللوداً غلاشتراً كيه واليهود ، وبعد الحرب ، عين قسياً لا أحد فرق الجيش في بروسيا الشرقية

وكذلك اضطر (فون بود لشونغ) أن ينسحب فتفوق «السيحيون الالمان» على خصومهم، وامتدت الحركة إلى الشوارع حيث مسرح مؤيدو الـ «قف المنسحب» يوزعون النشرات، يدعون فيها الجمهور إلى أن يصعدوا أوامر «السيحيين الالمان» فرد عليهم خصومهم بأنهم حملوا الحكومة على أن قلن انها سوف تحاكم النشقين وكذلك تعرفت «مضارب التركيز» التي جمع فيها خصوم النازي إلى اباس التساوسة بين رجالها، وفي أول يوليو بث الرئيس هيندرج رسالة إلى المهر هتلر يطلب اليه أن يمدد بين الجميع

ولما اجتمع السينودس (الجمع الكنسي) الاهلي في سبتمبر انتخب له كتود ملر أسقفًا للربيع، ومن ثم مضى هو وأتباعه في تحقيق التوحيد أو التعاون بين الدولة والكنيسة. وفي الجمع الكنسي المذكور وافق المسيحيون الالمان على «البند الآري» الذي أشرنا اليه سابقا، وفرضوا على التساوسة أن يكونوا آريين وقرروا أن يحدفوا كلمة «آمين» و«هالوبا» من القدوس الكنسية، ولعل ذلك لان أصلها عبري، وقررت كنائس بروسيا الشرقية أن تدخل الموسيقى العسكرية في المحلات الدينية وفي ولاية برنسونيك، وأشير على طلاب العلوم الدينية والتساوسة بالانضمام إلى فرق المجهوم النازية، وأصبح مرأى العلم النازي حاملا لشارة الصليب (١) منظرًا مألوقا على الكنائس

ولكن المارضة لم تلن، كما تقدم في بدء القتال، فاعترض أولًا أسقفًا بافاريا وفرينج ثم مجلسا إدارة كليتي القته في جامعتي ماربرج وكيل ثم جاء بيان الثلاثة آلاف أسقف، فوقف ازا. ذلك أسقف الرين، قبل «البند الآري» ولكن الزمامة ما تزال في أيدي ملر وأتباعه، والتزام ما يزال قائما.

(١) النار: هذا الصليب الآري عالف لأشكال الصليب المعروفة عند النصارى كلهم وسموه الصليب المظوف ولا يعد أن يسموه باسم آخر أو يتركوه بعد تمكن الدين الآري الجديد بشوذ الدولة الجديدة (الربيع الثالث)

تقاريف كتاب الوحي المحمدي

قد حبذ الفضلاء هذا الكتاب أحسن التحيذ، وقرضوه بالمتاز من التقريظ،
وشكروا لنا ودعوا، فن الشكر لله تعالى وللحسين من الناس، والتعاون على
إذاعة دعوة الاسلام، أن ننشر أم ما حفظناه مما كتب إلينا، وما نشر في
الصحف التي اطلعنا عليها

. ونبدأ بكتابين كريمين، ملكي الاسلام الكبيرين، الامامين الجليلين :
إمام القرة الزيدية يحيى بن حميد الدين ملك اليمن اليمون، وإمام أهل السنة
والجماعة عبدالعزيز بن عبد الرحمن البصل ملك المملكة العربية السعودية .
وخادم الحرمين الشريفين، أدام الله توفيقها، وأعز العرب والاسلام باتفاقها.
وتعاونها، وإنا ننشرها بحسب تلويح ورودها

﴿ كتاب الامام يحيى ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحسن

(أمير المؤمنين ، المتوكل على الله رب العالمين ، الامام يحيى حميد الدين)

إلى السيد العلامة محمد رشيد رضا صاحب المنار حفظه الله

قد نظرت العيون بما تشبهه ، وحظيت من الاماني بما يتغنيه ، بعد ارسال.
واند لحظها ، ونمتها بالوموق على تلك الرياض الانيقة ، وينايع التحقيق النزرقة.
التي أودعتموها ذلك المجمع ، النفيس للطبوع ، المسمى (بالوحي المحمدي) فإنه
والحق يقال وحيد في باب موضوعات تسيقا، واستدلالات وسياقا، يهدي إلى القلوب،
مبارف عن الزين والكروب ، ويحف المطالع ، بما تستلذه السامع ، ويستطيعه.

القاري، والسامع، وتلج له الصدور، وتبث من حقائقه أشعة النور، فجزاك الله خيراً على هذه الخدمة الدينية التي نراها من العمل الصالح، والتجبر الراجح، والقصد الناجح، وأنا لتعميم الانتفاع به، نطلب منكم أن ترسلوا إلينا من نسخة المصححة أخيراً مائة نسخة على حسابنا، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

في ٢١ جمادى الآخرة سنة ١٣٥٢

﴿ كتاب جلاله الملك عبد العزيز ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

من عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل

إلى حضرة اللاح المكرم السيد محمد رشيد رضا حفظه الله تعالى

السلام عليكم ورحمة الله . أما بعد فقد تلقينا كتابكم الكريم، المؤرخ في ٢٣ من رمضان سنة ١٣٥٢ وأحطنا بما ذكرتم بآراءكم فيكم . لقد اطلعنا على كتابكم (الرحي المحمدي) فسرنا اهتمامكم بإخراجها للناس، وقيامكم بما فرض الله من الدعوة إلى سبيله بالحكمة والموعظة الحسنة، في زمن تكاثرت فيه الشبهات من ران الشيطان على قلوبهم فسد عن سبيل الله حتى ضلوا وأضلوا . فكان كتابكم من أبلغ القول فيه إظهار حجة الله القائمة على عباده ، يدعو من كل له قلب إلى دين الحق، وبين فجاجد الملحد بطلان حجته . فجزاكم الله عن الاسلام بالمسلمين خيراً . وأخذ يديكم في تأييد الدعوة الاسلامية . ونشر عقائد السلف الصالح . ووقفنا وإياكم لما فيه نصر لدينه . وإعلاء لكلمته . أنه على كل شيء قدير . والسلام . في ٤ من ذي القعدة سنة ١٣٥٢ (الختم)

﴿ كلمة من كتاب لإمام طائفة الاباضية الهمام ﴾

كنا أهدينا نسخة من كتاب الوحي المهدى إلى هذا الامام الجليل مع كتاب خاص بجاءنا كتاب منه (من زوي - عمان) بعد جمع ما تقدم يوما بعده قبل طبعه قال في أوله بعد البسملة

من إمام المسلمين محمد بن عبد الله الخليلي

إلى حضرة العلامة المحقق أخينا السيد محمد رشيد رضا المحترم

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

أما بعد فإن رأيت في إبطائنا في الرد على كتابكم الكريم المرسل من مؤلفكم فذلك لاعتنا إهمال وعدم تدبير ، وإن لكم ولأمثالكم من إخواننا علماء الدين الخفيف منزلة كبرى في القلب لا يحلها سواهم ... (ثم قال بعد بيان العذر)

« أما مؤلفكم العظيم فهو في غنى عن التبرير والمدح ، وابعجابنا به لا يبعد ، ولا شك أنه الحجة الدامغة والقول المتيقن ، لم يأت به هذا الدين القويم ، وفقكم الله لخدمة الاسلام والمسلمين ، وبارك الله فيما تتوون وتقصون ، والسلام الله عليكم » (الامضاء)

كتاب صاحب الفضيلة الاستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغي

شيخ الجامع الأزهر بالامس ، ورئيس المحكمة الشرعية من قبل

ورئيس جماعة الدفع عن الاسلام اليوم

صديق السيد الجليل الاستاذ محمد رشيد رضا

أستطيع بعد أن فرغت من قراءة كتابكم (الوحي المهدى) أن أقول : إنكم وقستم لفتح جديد في الدعوة إلى الدين الاسلامي القويم ، فقد عرضتم خلاصته من ينابيع الصافية عرضا قل أن يتيسر إلا لفرع من فروع الشجرة النبوية المباركة ، وقد استظمت أن توقوا بين الدين والعلم توفيقا لا يقوي عليه إلا العلماء المؤمنون ، فجزاكم الله عن الاسلام أحسن ما يجازى به المجاهدون ، ولكم مني تحية الاخاء والسلام عليكم ورحمة الله

محمد مصطفى المراغي

﴿ تقريظ الاستاذ الفاضل صاحب المصنفات المفيدة ﴾

(الشيخ محمد أحمد المدوي من نابني علماء الازهر)

كتاب جديد أخرجه الاستاذ الكبير صاحب النار ، وآية كبرى من آيات الله في التأليف ، وحسنه من حسنات صاحب النار (وحسناته كثيرة) تقرأ هذا السفر فتري فيه حججا دامنة ، واحاطة بمقاصد الاسلام ، ودفا لشبه يوردها أعداء الحق ، ولقد ينجب اليك أثناء دراستك للكتاب أن صاحبه لمس أمراض النفوس فوضع لها علاجا ، كما تراه قد أقام الحجة من العقل والنقل على اللادين من رجال العلم ولاسيما الماديين منهم ، وإنه لكتاب يحتاجه جميع الطبقات ، وخاصة الذين بهمهم نشر الدين والدعوة اليه أشد ، أمضى في مباحث الوحي ، وأقام الأدلة على أن ذلك الوحي لم يكن نابيا من نفس محمد ﷺ كما زعم السيود درمنظام في كتابه « حياة محمد » وغيره . وإنما هو نازل من السماء

ليس بالمعجب أن ترى لصاحب النار هذه المسجرة الطيبة فان البحوث الدنيوية والتحقيقات الطيبة قد امتزجت بلحمه ودمه ، حتى أصبحت الكتابة فيها هينة عليه لينة له ، ويأخذ منك المعجب متناه حين تجلس اليه في حادئك وتجادله . وقله يسيل بتحرير مسائل في الدين أقل ما يحتاج الكاتب اليه فيها ان ينقطع عن العالم ليجمع شتات فكره وجاء أن يلم بأطراف مسألة منها

وهذه آثاره في تفسير كتاب الله تعالى ناطقة بنبوغه وتفوقه ، وأنه يميز علماء التفسير جميعهم في باب إز القرآن الكريم للناس معجزة دائمة ، وهداية عامة شاملة ، وسعادة لهم في دينهم وديارهم ، تقرأ طائفة من التفسير فتحس في خلال القراءة أن من ورائك سوطا من أسواط الحق يسوقك إلى الفضيلة ويردك عن الرذيلة وأن صلتك بكتاب الله تعالى وتعلقك به في هدايته وبقته معانيه هي أغل شي في هذه الحياة ، وأعظم رزق ساقه الله إليك ، كما تحس في ذلك التفسير أنك في دائرة من دوائر المارفات الالهية الكبرى وجدير بأستاذ له هذا الاثر أن يطلع على الناس بأمثال الوحي المحمدي مما ينثري أرواحهم ، وينشئ معارفهم ، دع ما وراء ذلك كله من قوة في البيان ،

ورواء في الأسلوب ، وتنسيق لطرق الاستدلال ، ودقة في المأخذ كل ذلك تجده
في مؤلفات صاحب المنار ، وتراه أوضح وأجلى في [كتاب الوحي الحمدي]
وما سبقه من كتاب (نداء الجنس الطيف ، وحقوق المرأة في الاسلام)

وكل ما تنمناه أن يُلمهم الناس وشدحم ، ويعرفوا السامعين قدرهم ، فيكافئهم
على هذه المجهودات بمطالعة كتبهم ، وإن ينسأ الله في أجل صاحب المنار حتى يتم
تفسيره الذي خدم فيه أحد عشر جزءاً من أجزاء القرآن الكريم ، وإن يمد
بروح منه ويمد عنه مشاغل الحياة حتى يمش موفور الصحة هادي البال

وأن يستجيب فيه دعاء الأستاذ الامام وهو يقول في آخر حياته

فيارب ان قدرت رُجى قريبة الى عالم الارواح وانقض خاتم

فبارك على الاسلام وارزقه مرشداً رشيداً يضيئ النهج والليل قائم

وبخرج وحي الله للناس عارفاً من الرأي والتأويل يهدي ويلهم

محمد أحمد العدوي من العلماء

(كلمة من كتاب ، للأستاذ الكريم صاحب الامضاء)

لئن اجتمع علماؤنا الرسميون على أن يأتوا بمثل هذا الكتاب لا يأتون بمثله
ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا

أطال الله حياتك يا مرشد الحيران . وباخليفة حكيم الاسلام . حتى تصير
الامة الاسلامية (رشيدية) اسماؤها وحماها إن شاء الله ، رغم ألف الحاسدين امثال
صاحب سجود الشمس تحت العرش . وأعوذ بك ربي أن أكون من الجاهلين .

يا صاحب الفضيلة

قرأت كتابكم « الوحي الحمدي » إلى آخره فاذا به فيض من نور الله ،
وقبس من ضيائه ، يجب على كل مسلم متدين أن يقرأه إذ أنه خير كتاب من
نوعه ألف في هذا الموضوع ، بل يجب على كل مسلم غيور أن يعمل على ذبوه
وانتشاره بين طبقات الامة حتى يم نفعه . وهذا ما عاهدت الله عليه خدمة للدين

(احمد احمد القصير)

وابتغاء وجهه الكريم .

في كفر المنكرة

﴿ طائفة مما كتبه الیناعلاء دیار الشام الاعلام ، أید الله بهم الاسلام ﴾

— ١ —

للأستاذ العلامة الشیخ محمد بهجة البطار (١)

إذا أردت أن تعرف قيمة تفسیر النار للقرآن الحکیم ، وأن تتحقق أنه أفضل تفسیر للمسلمین فی هذا العصر يقوم به أقدرهم علیه ، وأولاهم به ، وأنه لا یمد مده تفسیر آخر ، لانه یستمد من قوی هذا العصر وحقایقه ، وبدفع ما تمجد من الشبهات والشکوک ، وبقیم الأدلة القاطعة ، وبورد الشواهد الحسنة والتاریخیة علی أن الحكومة الاسلامیة هی أفضل حكومة فی العالم كله .

إذا شافک ذلك وأردت أن تعرفه بقینا ، فافقرأ کتاب (الوحي الحمدي) للسید الامام علامه العصر الأستاذ السید محمد رشید رضا منشیء النار ومؤلف تفسیره ، فهو نموذج من ذلك التفسیر الدجیب القوی صدر منه عشرة مجلدات ضخمة إلى الآن ، سر بها ثلث القرآن الحکیم ، وکتاب (الوحي الحمدي) منها هو تفسیر لقوله تعالى (أکان للناس عجباً أن أوحینا إلى رجل منهم ؟) فی أول یونس من الجزء الحادی عشر (٢)

ولعمر الحق إنه أتى فی هذا الکتاب بالمجب الدجیب ، فقد أثبت نبوة محمد ﷺ بالبراهین العقلیة والعلمیة القاهرة ، وأورد الشواهد التاریخیة والحسنة الکثیرة ورد جمیع ضلالات بنی آدم عنها ، لاسیما شبهات فلاسفة الافرنج بمطاعن الملحدين وخرافات الشکوک .

وقد کن بعض فلاسفة الغرب کنتماس ودينه ودرمغان واثالم کتبوا

(١) هذا الأستاذ جامع بین العلم الصحیح والعمل به والدعوة الیه قولاً وکتاباً وخطابة وه ناظره وبذلك ما یملک من مال قليل فقد علنا انه اشترى من کتاب الوحي الحمدي نسخاً کثیرة من دمشق ووزعها علی من یظن بهم الفهم والانتفاع ، حتی من ملاحدة الأغنیاء ، فنسأل الله أن یخلفه علیه ویجزیه خیر الجزاء

(٢) یمصدر الجزء الحادی عشر فی المحرم من سنة ١٣٥٣ ان شاء الله تعالى

في السيرة النبوية شيئاً حسناً، وبسأوا لأئمتهم حقائق منها، لولام لطمسها الجبل
والتصعب غير أن هؤلاء قد عرضت لهم شبهات وأوهام، غلبوا الوحي الالهي النبوي
عوماً والحمد لله منه خصوصاً، ضلوا من الاستمداد النفسي . والفيض القدسي .
أي انه نابع من قلب الرسول ﷺ غير نازل من عند الله .

وقد بسط السيد الامام شيهتهم هذه . وأبرزها بأوسم معانيها . وصورها
بأجلى صورها . ثم كر عليها بالنقض والابطال . وبين فسادها واستحالتها من
عشرة وجوه لا يحتمل الرد ولا المراء .

ثم عقد فصلاً في إعجاز القرآن بأسلوبه وبلاغته . وقوة تأثيره . وهدايته . بما
لم يؤثر مثله أي كتاب آخر . ثم أفرد مقاصد اقرآن الدينية والمدنية لرفع مستوى
الانسانية . فشرح أصول السعادة الخالدة . ومطالب الحياة الراقية . ودل على مقاصد
الاسلام العالي . التي لا يطامح الخلق البشري ولا الارثقا . اللذي إلى أقصى منها أبداً
وقد شرح السيد الامام بمعجزات الرسل عليهم أفضل الصلاة والسلام شرحاً يليق
بوقف من تدبره على سر اصطناعهم واحتياهم ، وكونهم صفوة البشر وأكلهم وأفضلهم
وأولام يحمل أمانة التشريع ، والقيام بمهمة التبليغ « الله أعلم حيث يجعل رسالته »
ثم ان من أضمن النظر فيما كتبه عن المعجزات نفسها ، وما أقامه من ميزان
العدل والنصفة بينها ، أدرك ان ليس فيها ظهر على يد المسيح عيسى بن مريم منها
ما يلوح به عن مقام النبوة والرسالة أبداً (ما المسيح بن مريم إلا رسول قد
خلت من قبله الرسل ، وأما صديقة فانا يأكلان الطعام) ثم أدرك ان القرآن هو
الآية الالهية الكبرى ، والمعجزة الدينية العظمى ، بل هو معجزة المعجزات ، وآية
الآيات ، ولولاه لانهى رسم تلك الخوارق من الاذهان .

الآيات دعاة النصرانية للبشرين الذين يسعون لتصير مسلمي الارضوم
مثال الملايين ، ويغنون زوال القرآن (وقد تولى الله حفظه) من الوجود ، ليتهم
يبلون ان أمة القرآن التي دانت به وأذعنت لحكمه ، ولم تلتفت إلى شيء غيره ، قد
شهدت ببراءة المفرد البتول ، وابنها المسيح الرسول ، من مقترحات أعدائهم

اليهود ، وآمنت عن طريق القرآن وحده بكل ماورد من معجزات الرسل وآياتهم ،
وان القرآن لو زال لاقدّر الله تعالى من الارض قان أمة القرآن لا تؤمن لأحد .
بمد (الوحي الحمدي) بنبوة ولا رسالة . ولا تعتد بنزول وحي من السماء على
أحد من الانبياء ، فأعانهم بالقرآن إيمان بسائر كتب الله ، وتصديقهم بخاتم النبيين
تصديق بسائر رسل الله ، وكفرهم بالقرآن كفر بجميع الكتب والرسل ، فأى
الفريقين من المؤمنين والكافرين أحق بالامن إن كنتم تعلمون ؟ (الذين آمنوا
ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون)

وانك لتجد هذه الحقائق كلها وأضافها واضع في كتاب (الوحي الحمدي)
واني لمعرف باني عاجز عن وصفه ، وباني لم أحط علما بكنهه ، ولكني أختتم
كتبي بما قاله أحد خطباء الشرق الأستاذ يوسف اصطفتان الشهير في المؤلفات نفسه
على إثر محاضرة كان ألقاها السيد الامام بدمشق الشام في عهد الحكومة العريية
قال لافض قوه : إن كان لهذا الرجل (يعني السيد الامام) نظير في رجال الدين
في الغرب ، فنحن لانستحق الحياة أو قال الاستقلال في الشرق .
ثم ختم الكتاب بدعوة الشعوب للتعدنة إلى ما ينجيهم من غوائل الدنية
الفاسدة . ويمتصهم في ظلال الاسلام والسلام

والكتاب قد ترجم إلى لغات كثيرة شرقية وغربية وتقرر تدريسه في بعض
الملك الاسلامية . أغليس العرب وفيهم أنزل القرآن ، ومنهم أرسل الرسول
ﷺ أولى بناتك ؟ على ، وان قلبي لمجز عن الاحاطة بوصف كتاب (الوحي الحمدي)
وحسبي أن أوجه نظر كل من يهجه أمر دينه ولاسيا شابانا للتثقف وطلاب
الدارس المالية أن يجلوه محذهم في دراستهم ودروس قراءتهم ، فهو ينفي عن
كل كتاب في موضوعه ، ولا ينفي عنه غيره .

- ٢ -

(العلامة الأستاذ الشيخ محمد عليان الكيلاني)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مستوجب الحمد، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الداعي إلى الخير
 الهادي إلى الرشاد، وآله وصحبه وتابعيه وحزبه. أما بعد فقد من الله تعالى علي
 بالاطلاع على كتاب الوحي الحمدي الذي أخرجه للناس العلامة الكبير والأستاذ
 الشهير السيد محمد رشيد رضا صاحب النار الاغر فأدهشني ما رأيت من بدائع ذلك
 البناء الشامخ، والطرد الراسخ، وما حواه من الآيات البيّنات، ومعجزات العلم
 الباهرات، واني لا أريد أن أتوسع في تقرير هذا الكتاب، وإن أبلغ في مدحه
 كما يغلبه كثير من العلماء والكتاب، ولكني أريد أن أقول بكافي عما حواه من
 الحقائق التي أتى بها المؤلف حفظه الله على ضوء العلم فأقول:

انه لما أخبرني أخي وصديقي العلامة الأستاذ الشيخ محمد بهجة البيطار أحد
 علماء دمشق بصدر هذا الكتاب، وأخذ يصف لي ما تشتمل عليه من الحقائق
 العلمية والأدب الجذاب، داخلي الريب فيما قال، وعددت ذلك غلواً في الرعاية
 أو ضرباً من الخيال، ولكني ماكدت أتناوله وأتصفح عباراته، وأندوق طلاوة
 أسلوبه الحكيم، حتى اقلب ذلك الريب يقيناً، وأصبح عندي ذلك الخيال حقيقة
 ملموسة، وإذا بهذا السفر يتدفق حبجبا استمدعا المؤلف [أدام الله إرشاده] من
 نور القرآن، واقتبسها من مشكاة المرفان، فكانت وحي من الوحي، قللت ذلك
 فضل الله يؤتيه من يشاء.

جاء هذا الكتاب في وقت اشتدت الحاجة إلى مثله، وتطاولت الاعناق إلى
 وجود مؤلف جامع على شكله، إذ نشأ اليوم الجهل وكثر الفساد، وهجمت على
 المؤمنين جيوش الزين والالحاد، فكادت غبتاح الفضيلة، وتقضي على البشرية بمجموع
 الرذيلة، ونجست الاعتماد بوجود الخالق، وتهذه من حائق

فجاء الاستاذ المؤلف يدعو الامم أجمع إلى هداية القرآن بالحكمة والموعظة الحسنة، يخاطب كل أمة على قدر عقولها، وينوع الاساليب الحكيمة بتقريب الحق إلى افهامها، ليحو ظلة شكوكها وأوهامها، وليكون ذلك أوقم في النفوس وأبلغ في تأثير الحجة

أنا اليوم في عصر كثر فيه طلاب العلوم الكونية، فلا يدعون إلا لما كان مؤسسا على الحقائق العلمية، فهاهم اليوم قد وجدوا ضالتهم المنشودة، وبنيتهم للقصودة، فهو كترجمان حكيم يخاطب كل واحد منهم بلقبه، ويناجي كل فريق على قدر عقله ودرجة استمداده ومعرفته، فما أجدر طلاب العلوم الكونية وعشاق الحقائق في كل أمة ان يسكنوا على اقتنائه، ودراسة وتدبر آياته، ليستضيوا بنور مشكاته، فينالوا السامدین، ويفوزوا بالتمتین

أما علماء الاسلام فانهم اذا ولوا وجودهم شطره، وقرءوه لآخوانهم، ازدادوا إيمانا مع إيمانهم، وكان لهم منه سلاح جديد يدفعون به هجمات أعداء الاسلام من المبشرين والمحدثين، ويدحضون به دعاويهم الباطلة، وكان لهم منه أيضا مادة غزيرة يستعينون بها على الدعوة الى الله

وانا أرجو من الاستاذ [أدام الله نعمه] أن يسي في ترجمة هذا الكتاب القيم الى اللغات الاجنبية، من شرقية وغربية، وفي مقدمتها اللغة الانجليزية، لأنها أكثر انتشارا في الارض، وليطلع عليه الامم التي لم تنف على حقيقة الاسلام حتى اليوم كاللاتين اليابانية والاميركية، وليكون عونا لجمعية الدعوة والارشاد الاسلامية في طوكيو عاصمة اليابان، لتقوم القوم حقيقة الاسلام، وانه لم يكن ديننا تبديا نحسب، بل هو دين اجتماعي، جاء لسعادة البشر، جمع بين خيرى الدنيا والآخرة والله يهدي من يشاء إلى الحق وإلى طريق مستقيم

محمد علي غليان الكيلائی

دمشق

- ٣ -

(للعلامة الاستاذ الشيخ محمد مسلم الننبى المبدانى)

نور سطع في سماء جزيرة العرب منذ ثلاثة عشر قرناً فأضاء أرجاء الكون
لجذب بأن يكون موضع الإعجاب وتوجه الانظار ، وإن جزيرة العرب في ذلك
الزمن كانت مجذبة من كل علم وفن لا يرى في سماءها بركة نور
أخذ هذا النور يتلألأ في سماء الجزيرة وما تزيده الايام إلا ضياء وامتداداً ،
والعلوم أن مصدر هذا النور العظيم هو ذلك القرآن الحكيم ، والنبي الكريم ،
المرحب الصميم ، محمد بن عبدالله عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم
وقد شهد هؤلاء الافرنجة وفلاسفتهم كدروي و ابرفنج وسديو واسحاق
طيلر وغوستاف وتولستوي وتومس كارليل وهنري كاستري وغيرهم أن اللدنية
الغريبة مقبسة من الحضارة الاسلامية ، ولو أخذنا بنسب أئوالهم لطل بنا للقمام
وخرجنا عن الموضوع

ومن كتب في السيرة النبوية من مفكري الغرب درمنخام وموتيه وغيرهما
فوصفوا النبي ﷺ بأنه كان محباً للخلاء والعزلة يفكر في طريق النجاة من هذه
الحمازي والضلالات التي عم ظلامها البشر ، ولكنهم حسبوا الكتاب الذي أنزل
عليه ﷺ من الوحي النفسي والالهام القائي: أي أنه عليه الصلاة والسلام صفت
سريره على رموس المضارب وبين الشباب في غار حراء فأوحت اليه نفسه كتاباً
أرشد الامم وجميع الشعوب بتعاليمه كما ذكر موتيه في مقدمة ترجمته لقرآن الكريم
بعد ذكره لآنبياء بني اسرائيل فقال : نتحدث فيه (أي الفكرة الدينية) كما
كانت نتحدث فيهم ذلك الالهام النفسي

فهذا أقصى ماوصلت اليه أفكار فلاسفة الغرب في الوحي الالهي ، فقلبك
قام علانة الاسلام السيد الامام محمد رشيد رضا صاحب المنار الاغر ، فكشف
الظلمة عن حقيقة الوحي وماهيته وكيفيته ، وأبطل مزاعمهم وردشبهاتهم بأدلة عقلية

وبراهين حبية مفسراً قوله تعالى (أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم) كتاب لم ينسج على منواله، ولم يسبق المؤلف مثله، فهو كتاب لا يستغنى عنه المسلم ولا غير المسلم، فالمسلم يعلم كيف يقيم الحجة على صحة دينه، ونبوة نبيه وكتاب ربه، وغير المسلمين يرون الفرق واضحة بين الوحي السامعي والالهام النفسي، فجزى الله السيد المؤلف خيراً، وأدامه للمسلمين ذخراً آمين.

دمشق محمد مسلم النجدي الليداني

— ٤ —

(للطبيب النطاسي، والعالم المصري، الدكتور سعد عيد عرابي)

لقد تنهقر البشر في هذا العصر في الاخلاق والآداب، وعفت الفضيلة، وحلت محلها الرذيلة، التي انحطت به الى أقصى درجات البهيمية، وما ذلك الا لان قدم الحضارة والعلوم الكونية كان مادياً، وكان البشر آلياً، متجرداً عن الروح في كل حركاته وسكناته، ومقتى سلب الشيء. روحه كان باهتاً لالته فيه ولا طعم، وهذا مادعاهم أن يسرفوا في ألوان الرذائل وأشكالها عليهم يحدون بهامة جديدة تنسبهم آلام هذه الحياة السادية، وهذه الحضارة الزائفة، وما كان ذلك الا ليزيد شقاء وبلاء.

نحن فكر بعض هؤلاء أوربا وغيرهم في اللجوء الى الدين، وبأنه العلاج الوحيد لأدواء هذه الحضارة، ونحنوا لويست في الشرق أو في الغرب نبي جديد يصلح بهدايته فسادها، فقد نادى منادي (الوحي الحمدي) بأن حي على الفلاح ها إن محمداً ﷺ خاتم النبيين، وما إن الاسلام دين البشرية والسلام كفيل إن اتبعتموه أن يهديكم صراطاً مستقيماً، وأبأن فضائل الدين الاسلامي ومزاياه على ما جاء في الأديان الاخرى، وما حواء من التشريع الديني والدني، وأما الفتناء من المحجب التي بين الافرنج وحقيقة الاسلام وعددها: فن عناء الكنبه ودعايتها للشوكة الباطلة، الى كنبه رجال السياسة وطعمهم في استعباد الشعوب - شعوب الاسلام - الى سوء حال هؤلاء في القرون الاخيرة وجهلهم حقيقة دينهم وأمور دينهم

مع أن الغاية الاساسية لهذا الكتاب دحض مزاعم دوستانه وغيره من الافرنج الذين يدعون أن الوحي الحمدي وحي نبي لا إلهي ، ومع أنه أفاض في الموضوع ، وأيد بالبراهين العقلية والأدلة القطعية وبمجزئة القرآن المجيد فساد مزعمهم هذا ، وأن الوحي الحمدي أثبت وأكل وأعم من كل وحي جاء قبله - فقد جاء هذا الكتاب من مقدمته الى خاتمته جامعا شاملا لم يترك شاردة أو واردة تلي كلمة الله تعالى وتنصر الحق المبين الا وذكروا ، كما وان هذا السفر النفيس بروي خليل من كفن الحقيقة من المستطلعين ، فقد عرف النبوة وأبان الفوارق بين المعجزات والكرامات ، وشرح مقاصد القرآن المجيد شرحا دقيقا : من دينية واجتماعية وسياسية ومالية [وأستاذ أن أذكره بالقواعد الصحية وهي كثيرة]

والخلاصة أن هذا الكتاب قد جمع وشمل ما في الاسلام من حكم ، وقد وفي للوضع حق ، بأن قسمة المجتمعات الاسلامية في العالم داعيا ورجالا الى ترجته الى لغاتهم لتكون فائدة أعم . وقد دعا في خاتمة شروح الدينية الى الاسلام مدين الإنسانية والسلام ، لا نقاذ البشر من هذا الشقاء العام

ومن جيل ما قاله لهم في دعوته هذه « قد بينا لكم أيها العلماء الاحرار بطلان ما اخترعته عقول المنكرين لنبوة محمد ﷺ من الملل والآراء لجل ما جاء به من العلم الالهي الأعلى ، والتشريع للدني الأسمى ، والحكمة الادبية المثلى ، نابيا من استمداده الشخصي ، وما اقتبسه من بيته ومن أسفاره ، مع تصنيهم هذه المعارف جهلا أو تجاهلا ، وعلمهم أن بعض ما قالوه اقراء على التاريخ وان ما يصح منه عقيم لا ينتج ما ادعوه ، وعلمهم انه في جلته مخالف للعلم والفلسفة وطباع البشر ، وسنن الاجتماع ووقائع التاريخ . ونحن نتحدثكم الآن بالاثبات بطل أخرى لما عرضناه على أنظاركم من وحي الله تعالى وكتابه لحمد ﷺ مع التعطيل من تاريخه : علل يقبلها ميزان العقل المسمى بطل للتعلق ، فان لم تستطيعوا - ولن تستطيعوا - أن تأثروا بطل قبلها بقول ، وتؤيدها بنقل ، فالواجب عليكم أن تؤمنوا بنبوة محمد

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أَتَاهُم مِّن مَّا رَزَقْنَاهُمْ قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَاهُنَّ مِن قَبْلُ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَاسِهِمْ يَتَخَذُونَ ۚ

الدعوة إلى هذا الايمان ومعالجة أدواء الاجتماع الحاضرة به »

ومما قاله حفظه الله « أما أنتم أيها العلماء المستقل العقول والافكار فالمرجو منكم أن تسمعوا وتبصروا ، وأن تملوا فتملوا ، فإن كانت دعوة القرآن لم تبشركم حقيقتها الكافلة لاصلاح البشر على الوجه الصحيح الذي يهرك إلى النظر لانكم لم تبحثوا عنها بالاخلاص مع التجرد من التقاليد السلطة عندكم والاهواء ، ولأن الاسلام ليس له زعامة ولا جماعات تبث دعوته ، ولا دولة تقيم أحكامه وتنفذ حضارته ، بل صار المسلمون في جللتهم حجة على الاسلام وحجابا دون نوره ، مغاير أن يكون هذا البحث كافياً في إبلاغ الدعوة اليكم بشرطها للناسب لحال هذا العصر ، فإن ظهر لكم الحق فذلك ما نبني و نرجو لخير الانسانية كلها ، وإن عرضت لكم شبهة فيها فالمرجو من حبكم للعلم وحرصكم على استنباط الحق أن تشرحوها لتعرض عليكم جوابنا عنها ، والحقيقة بنت البحث كما تدلون »

حقا قليلون وقليلون جداً (كذا) العلماء الذين يحفظون حقو صاحب الفضيلة العالم الملامة حجة الاسلام الاستاذ السيد رشيد رضا في إظهار الاسلام في صورته الحقيقية العلمية المثالية ، وقد أظهر في دعوته شعوب المدنية الى الاسلام ، كما أثبت في مقاصد القرآن المجيد ، أن الاسلام دين البشرية والسلام ، دين العقل والفكر ، دين العلم والحكمة ، دين الحجة والبرهان

ان ظهور السفر النفيس (الوحي الحمدي) خدمة جلي أسداها للدين وللبشرية وللحقيقة وللتاريخ ، جذيرة بأن تسطر له بأحرف من نور على صفحات الفخار .
ولينفضل المؤلف الامام بقبول شكري (للتأريظ بقية)

الدكتور سعد عید عرابی

دمشق

خروج جامعي باريز وبرلين

العبرة بسيرة الملك فيصل

(٤)

أحاديثنا في دمشق

ذكرت أنني وعدت الإيجير فيصلًا في بيروت أن ألحق به إلى الشام بعد سفره يوم أو يومين ، وقد وفيت بوعدتي وترك عملي في بيروت وطرابلس الخاص بمسألة حقّي في الوقف السلطاني الذي آكل إلي يرامة سلطانية وكان رجال السلطة الفرنسية مساعدني لي على أخذه فلما مكثت في الشام مع علوم فيصل اقبلوا علي سافرت من بيروت يوم الاحد ١٨ جمادى الاولى سنة ١٣٧٨ - ٨ فبراير (شباط) سنة ١٩٢٠ بمحرك بنا القطار من محطتها في (س٧ ق ٢٠) صباحا ووصل الى الشام (س٤٠ ق ٢٠) مساء فأدرت صلاحي الظهر والعصر مجموعتين وزارني في الليل صديقي الاستاذ الشيخ كامل فصاب وخالد أفندي الحكيم وقالوا ان الجمعية الوطنية تقوم نهار غد بمظاهرة كبيرة في المزة (من ضواحي المدينة) يحضرها الامير وانها سيذهبان بي إلى المزة قبل الظهر ونبقى فيها إلى المساء . والشيخ كامل هو الرئيس المحرك للجمعية وكانت صلته وصلة صديقه خالد أفندي الحكيم والدكتور عبد الرحمن الشيندر بالامير غير ودية ، أذكر هذا لان له شأنًا بسيرة الامير خالملك فيصل رحمه الله تعالى من أولها إلى آخرها ، ومنه سعيي للتقريب بينهما . وقد بدأت الصلة بيني وبينه من ضحوة اليوم الاول (الاثنين) لوجودي في الشام الى ما قبل نصف الليلة التي خرج منها بعد الاحتلال الفرنسي ، فأنا اعتمد فيما اثبتته في هذه الفصول على مذكراتي التي كتبت أكتبها بعد الجلسات معه :

يوم الاثنين ١٩ جمادى الاولى ٩ فبراير (شباط)

زرته ضحوة هذا اليوم وتكلمنا خلوة في السائل الثلاث : السورية والعربية والاسلامية كلاما إجمالياً وهو حريص على ذلك ، وقال ان الاخيرة (أي الاسلامية) لم يسبق له تفكير فيها . وأما الثانية فكان يريد أن يسعى لجمع كلمة زعماء العرب

واقفاهم ماعدا ابن سمود لانه عدوم واذا كنت أرى أن اتفاقه معهم ممكن فهو يرى رأيي في الاتفاق كأنك لمنا في بيروت (قال) ولكنني متعبر في اختيار الرجل الذي يمكن جمع كلمة العرب على تمثيله للوحدة العربية

هذا ما كتبت وأزيد عليه اتني قلت له ان الامة خير مستعدة للخضوع لرعي واحد يجمع كلمتها عواتي فكرت في هذه المسألة عدة سنين فانتهي بي التفكير الى وضع نظام الجامعة العربية التي عرف خبرها مما فصلته له في بيروت - أي نظام الحلف بين أمراء الجزيرة وتأييد الجمعيات السياسية في سورية والعراق لذلك - فان من أصول هذا الحلف أن يكون له مجلس حلبي يجتمع مرة في كل سنة للنظر في المصالح المشتركة ، وأن يكون هو الذي يقرر كل ما يعززه ويختلف ذلك باختلاف الزمان والاحوال ، والمقول أن يكون المكان الذي يختار لهذا المجلس في الغالب هو الحجاز فهو يهد السبيل لاتفاقهم على جعل الشريف أمير مكة المكرمة هو الرئيس الموقت قائداً لهم . واتنا على هذا لم نبلغ والله خبره ولا دعواته اليه إلا بعد أن بلغناهم جميع أمراء الجزيرة وقبولهم إياه قبولاً مبدئياً مقيداً لا مطلقاً ، ثم باقته لاختيه الشريف عبدالله فبأنه والله كما تقدم . وقد أظهر لي في مكة قبوله وتأجيل تنفيذه إلى أن يظهر على الترك ويخرجهم من الحجاز ، ولكنه صرح لبعض من يأمّن لهم بأنه يوجد اليوم شيء اسمه إمام اليمن وشيء اسمه ابن سمود ، ولا يوجد غداً شيء من هذه الاسماء ، بل تكون البلاد العربية كلها مملكة واحدة خاضعة لملك واحد ، وقد أفشى لي قوله هذا من سمعه منه لانه كان ممن قبله في الجمعية هو خلاصة ما قالته له ان جمع الكلمة قد يرجى بنظام بنجع ، لا برئيس طاع

وبعد فراق الأمير ذهبت إلى اللزة مع بعض أعضاء الجمعية الوطنية وكانت الريح شديدة المصف والبرد قارسا والجو متكاثف فيه السحب ، ولم يلبث الجو أن بدأ يتنحدر الثلج أو يثقلته الثلوش فكان هذا سبباً لا يحجام الاثوف من الاهالي عن الذهاب إلى اللزة لحضور المظاهرة ، على أنه قد واقعا كثيرون ولا سيما رجال الحكومة والاغنياء أصحاب المركبات المختلفة ، وكانت الحياض مصفوفة في ذلك الميدان الفسيح كالسكرات وكلها مفروشة بالطنافس العجيبة ، فأوى اليها الناس

وأما الغرض من هذه الظاهرة فهو أن يرى الأمير فيصل أن الأمة كلها متفقة على طلب الاستقلال المطلق من كل قيد لا ترضى بما دونها بدبلا، وكان الشيخ كمال وأركان الجمعية يطالبون أن الأمير جاء من أوروبا متفقا مع فرصة على نوع من الوصاية. وقد كنت كتبت إليه من بيروت ما فهمته من حديث فيصل في هذه المسألة وأنه يعتقد أنه يقدر أن يأخذ من زعماء البلاد خويصاً الخ

وبعد أن تم الاجتماع حضر الأمير فيصل ومعه أخوه الأمير زيد ورجال حكومته والأمير نوري شعلان شيخ عرب الرولة — وكان يكثر التردد عليه، والأمير محمود الفاعور، وألقى الأستاذ الشيخ كمال خطبته الحاسية الضافية التي يقول: المتنفذة السيول، فأجابه الأمير عنها بأنه يؤيد الأمة في طلب الاستقلال المطلق، وأنه لا ينال إلا بجيش قوي منظم، وهذا يتضمن الرد الخفي على الخطبة من غير أن يؤخذ على الأمير شيء. فهم من الأمة أنه يريد أن يرضى دون ما يريد أو يرضاه. ثم وضعت مواعيد الطعام فأكل الأمير والدعوى ولم تخب نفسي أن آكل شيئاً بل خفت ضرر البرد فعدت إلى البلد (دمشق) مع علي رضا باشا الركابي الحاكم العام في سياحته

(يوم الثلاثاء ٢٠ جمادى الأولى ١٠ فبراير)

كأن الأمير فيصل دعاني أمس الاثنين إلى الغداء معه اليوم لأجل أن نتكلم بعد الغداء في سياستنا التي افتتحنا الحديث فيها، ثم عرض له بعد الغداء شغل فأخر الحديث إلى الليل فسهرت معه وتكلمنا أولاً بحضور أخيه الأمير زيد وقد بسطت لهما ما دار بيني وبين والدهما في مكة وأهمه إقناعه بترك مسألة الخلافة (كما نشرتها في المنار من قبل ولا حاجة إليها هنا)

ثم تكلمنا في أمور أهمها ثلاث (أحدهما) اقتراحه عليه أن يسعى لجلب عزيز علي بك المصري من أسبانية فوافقني على ذلك (والثانية) اختيار من يرسله إلى ابن السعود بعد أن اتفقنا على أن يكتب إليه كل منا كتاباً (والثالثة) مسألة إرتيابه في بعض زعماء الحركة العربية وإرتيابهم فيه وما في ذلك من الضرر. وكنت عرفت هذا من قبل عودته من أوروبا وتلايتها في بيروت، وازدادت به

٧١٤ رغبة فيصل الي ان اعمل معه دائما . مسألة المذاهب المتار : ج ٩ م ٣٣

هنا في دمشق ، ولما رأيت مأوثيه من اللين والروية والاقتناع بالمقول واضباطه بأن أعمل معه بالتعاون حاولت أن أوفق بينه وبينهم كالمهدت لهذا في بيروت . فصرحت له في هذه الجلسة بأن الشيخ كاملا وللدكتور شهنبر وخالدا افندي الحكيم من المخلصين في الخدمة الوطنية ويجب أن يكونوا موضع ثقة ولم أكنم عنه ما يتفقد على الثلاثة (هذا ما كتبه عقب الجلسة ولحني نيت الآن ما قلته له في هذا) ومما قاله هو لي : أنه يود أن أبقى في الشام للعمل معه وأن أكون الحجر الاساسي في المسائلين الاسلامية والعربية لا العربية فحسب ، وذلك اتني أفنته بأن هاتين المسائلين متلازمان فلا يمكن تأسيس الوحدة العربية واعادة مجد العرب وحضارتهم إلا بالاسلام ولا يمكن اعادة هداية الاسلام واصلاحه للبشر إلا باللغة العربية والامة العربية وكلني في نقل ادارة المتار والاسرة من مصر الى الشام . قلت له ان هذا ليس من المصلحة الآن وهو يقتضي نفقة كبيرة واضاعة مركز عظيم ثابت ، إلى مركز مضطرب حاضره ، محمول مستقبله ، ولكنني أترك الادارة والمدار والاعمال الخاصة والأك في مصر وأبقى الآن في دمشق إلى أن يتم ما اعترنناه ثم نرى ما تقتضيه المصلحة بعد . وأعني بما اعترنناه جمع المؤتمر العام واعلان الاستقلال التام ، وكنت أول من اقترح هذا على خواص اخواننا من حزب الاستقلال (يوم الأربعاء ٢١ جمادى الأولى ١١ فبراير)

تفارقنا امس على أن نمود قبل ظهر اليوم (الأربعاء) للمضي في الحديث الذي ابتدأناه ، وقد عدت في ضحوة النهار وزاره وأنا معه كاتب أمير كاتي براسل بعض الجرائد وسأله عدة أسئلة أحسن الجواب عنها ثم شرعنا في الحوار وكان الامير زيد حاضراً فسألتني عن رأيي في المذاهب الاسلامية فبينت له معنى كلمة المذهب وحكم التقليد والاجتهاد ، وما يدخل فيه وما لا يجوز فيه . سألتني هل يمكن ازالة الخلاف الديني وتوحيد المذاهب ؟ قلت ان الخلاف طبعي لا يمكن ازالته وانما الواجب ازالة ضرره ولا سيما التعادي في التفرق الذي ذمه القرآن ونهى عنه وتوعد عليه ، وذكرت له الآيات فيه ، وبينت له طريقة خلافيه ، وسهولته اذا وجدت حكومة رشيدة تنفذ رأي المصلحين فيه .

بيان من المعرض العربي العام في القدس

الى الامة العربية الكريمة

كان للمرض العربي الاول الذي أقيم في بيت القدس خلال شهر (تموز)
الماضي حجر الاساس لفهضة الاقتصادية العربية الحديثة ووسيلة للتعارف وتوثيق
للمعاملات المحلات التجارية بين الاقطار العربية الناهضة. وقد افتتح المعرض في جو من
الشك بنجاحه وكانت الظروف التي سبقت افتتاحه والدة التي تم الاستعداد فيها
لهذا الافتتاح باثنا على الشك في النتائج الرجوة منه ، غير ان الامة العربية الكريمة
خرجت غافرة من هذه التجربة الاقتصادية وظهرت برادر الجاح منفا الساعات
الاولى للافتتاح . ولم تحض أيام حتى برز المرض خيفة ناطقة بكفاءة البلدان
العربية وتبريزها في ميادين الفنون والصناعات ، وقبض الله لهذه الامة ان ترى
واياتها خافقة على شرفاته شهر في النفوس الالوية أسمى السراطين التي تثيرها المظاهر
القومية وتلمن لاملأ أن هنا وطننا عربيا خالداً وان هنا أمة حرة ناهضة متمسكة
على الدهر أمره وتعود سيرتها الاولى

وقد ترك هذا المرض أبلغ أثر في حياة البلاد الاقتصادية العامة وخلف
نتائج كثيرة منها :

- (١) تسبب استعمال المصنوعات والمتوجلات الوطنية
- (٢) تنمية الاموال العربية فقد ربح المرض ٥٣ في المئة نسبة وأعماله المدفوع
- (٣) انهاض المشاريع الوطنية ومؤازرة الاعمال الحيرية إذ قد وزع المرض
من أرباحه ٢٨ ، ٥ في المئة على المساعين ٢٥ في المئة على اللجان والنوادي الوطنية
وهذا بلا شك ربح كبير بالنسبة لرأس المال ومدة العمل
- (٤) تنشيط العامل العربي بتقوية المصانع العربية .
- (٥) توثيق الروابط الاقتصادية بين الاقطار العربية
- (٦) افهام الشعب ان كيانه السياسي مرتبط بكيانه الاقتصادي .

وعلى أثر نجاحه وتحقق مقاصد الهيئة القائمة به نشأت فكرة تأسيس معرض
عربي دائم لمرض الصنوعات والمتوجات المربية وتغذية الاسواق التجارية بها،
والعمل لتشجيع أصحاب الاموال للاكتثار من المصانع والعامل للفطرة البلاد اليها
وفسح المجال امام العامل العربي وتمهيد السبل لتجلبه في مختلف ميادين العمل،
وهاهي الفكرة تعزز الآن من مكنها فتنبثق شركة عربية جديدة غاياتها :
ايجاد مدارس تجارية وصناعية وزراعية دورية ودائمة وأسواق تجارية
دائمة في فلسطين وسائر الاقطار العربية ، وشراء الاراضي والمقارنات اللازمة
لذلك واستجارها وتأجيرها ، بالقيام بجميع أعمال المدارس والاسواق التجارية
على اختلاف أنواعها ، وتأسيس جريدة أو مجلة باسم المعرض وشراء المطابع والآلات
والادوات للمقتضاة لها واستغلالها .

هذه صورة عامة لنتائج المرض الاول والمشروع للمرض الدائم وغاياته
فمرضاها على أنظار الامة العربية الناهضة والتقين أن كل عربي ينار على أمته وبلاده
غيره صحيحة ويود أن يكون عاملا من عوامل الخير لهذا الوطن بما يحسن من عمل
في زمن لا مأمول لنا فيه إلا بالأعمال المجدية والثابرة عليها واجادتها ، يناصر هذا
المشروع بالا كتتاب والتأييد ونشر الدعوة له وحض الوطنيين على الاقبال عليه
حتى يأتي موقفا كما جاء المرض العربي الاول . حقق الله الآمال

رئيس مجلس الإدارة

المدير العام

أحمد حلمي عبد الباقي

نبيه العظمة

قبة الاسهم تدفع أو ترسل للبنك العربي وفرعيه يافا وحيفا وفرع البنك
الزراعي في طولكرم

مدة الاكتتاب تنتهي ٣١ كانون ثاني (يناير) سنة ١٩٣٤

يفتح المعرض في ٦ نيسان (ابريل) سنة ١٩٣٤ في القدس

المنشور القانوني

الصادر من شركة المعرض العربي (المحدودة)

١ - محتويات عقد التأسيس

- (١) اسم الشركة : شركة المعرض العربي المحدودة
- (٢) غايات الشركة : إيجاد معارض تجارية وصناعية وزراعية دورية أو دائمة وأسواق تجارية دائمة في فلسطين وسائر الاقطار العربية وشراء الاراضي والمعارات اللازمة لذلك واستثمارها وتأجيرها ، والقيام بجميع أعمال المعارض والأسواق التجارية على اختلاف أنواعها وتأسيس جريدة أو مجلة باسم المعرض وشراء المطابع والآلات والادوات المتقتضاة لها واستغلالها .

(٣) مسئولية الاعضاء : محدودة

(٤) رأس مال الشركة : ثلاثة آلاف جنيه فلسطيني مقسمة إلى ثلاثة آلاف

سهم قيمة كل سهم جنيه فلسطيني واحد . <http://Archive>

نحن المدونة أسماؤنا وعناويننا أدناه ، نرغب في تأليف شركة طبقاً لعقد التأسيس هذا ، ويتعهد كل منا بأن يأخذ عدد الاسهم في رأس مال الشركة كما هو مبين تجاه اسمه .

أسماء و صفات وعناوين الموقعين

أحمد حلمي باشا عبد الباقي . رئيس مجلس ادارة البنك العربي - القدس	١٠٠	—
نبيه بك العظيمة	٣٠	—
عبد الحميد افندي شومان . مدير البنك العربي	١٠٠	—
الشيخ عبد الباري افندي بركت . تاجر	٣٠	—
خزاد افندي سابا . فاحص حسابات	٣٠	—
جميل افندي وهبه . مدير شركة صناعية	١٠	—
عبد الله افندي جوده . مدير شركة تجارية	٣٠	—

علاقة الاسهم بأموال وأرباح الشركة

ان جميع الاسهم عادية لها نفس الحقوق في أموال وأرباح الشركة .

٢ - مؤهلات ومرتببات عضوية مجلس الادارة

يشترط في عضو مجلس الادارة أن يكون مخصصا لعضان ادارته ثلاثين سهما من أسهم الشركة على أن تبقى هذه الاسهم غير قابلة للتغل ومودعة في خزانة الشركة مدة عضويته والى انتهاء وكالته وإخلاء طرفه بالتصديق على الحساب الختامي :
(المادة ١٩ من نظام الشركة)

توزع الارباح الصافية بعد تنزيل جميع النفقات والاستهلاكات كما يأتي :

- (١) عشرة في المائة للرؤساء الاحتياطي .
- (٢) عشرة في المائة يوزعها مجلس الادارة على الجمعيات والنوادي .
- (٣) عشرة في المائة لمصلحة مجلس الادارة ، ثلاثون في المائة منها مخصص لرئيس المجلس وسبعون لباقي الاعضاء على التساوي
- (٤) سبعون في المائة للمساهمين كل بنسبة أسهمه (المادة ٥٢ من نظام الشركة)

٣ - أعضاء مجلس الادارة

يقوم بادارة الشركة مجلس مؤلف من ثلاثة أعضاء على الاقل وسبعة أعضاء على الاكثر تنتخبهم الجمعية العمومية بالاقتراع وقد عين المؤسسون أول مجلس إدارة من السادة الآتية أساقم :

احمد حلمي باشا عبد الباقي رئيس مجلس إدارة البنك العربي - القدس

نيه بك العظيمة مدير المعرض - القدس

الشيخ عبد الباري افندي بركلت تاجر - القدس

عبد الحميد افندي شومان مدير البنك العربي - القدس

جميل افندي وهبة تاجر وصاحب مصنع - القدس

لمدة أربع سنوات اعتباراً من تاريخ المباشرة بالعمل

٤ - الحد الأدنى للاكتتابات .

تعتبر الشركة مؤسسة عند ما يكتب ربع رأس المال على الأقل (المادة ٧ من نظام الشركة)

٥ - كيفية تسديد الاسهم

رأسمال هذه الشركة ثلاثة آلاف جنيه فلسطيني مقسمة إلى ثلاثة آلاف سهم قيمة كل سهم جنيه فلسطيني واحد يدفع منه النصف عند الاكتاب والنصف الآخر عند طلب مجلس الادارة ، بشرط أن يعلن مجلس الادارة طلبه في جريدتين عربيتين في فلسطين على الأقل ، وأن يعطي مهلة لا تقل عن خمسة عشر يوماً لدفع القيمة . (المادة ٥ من نظام الشركة)

٦ - عمولة الاكتتابات

لا تدفع الشركة أية عمولة عن الاكتتابات .
http://www.mawarif.tn

تقدر النفقات التأسيسية التي هي عبارة عن رسوم تسجيل للحكومة ونظم طوابع ولوحات وأختام ودقاتر وقرطاسية وخلافه نحو خمسين جنيهاً . مع العلم بأن المؤسسين لن يتقاضوا أجوراً مقابل أنعابهم في تأسيس الشركة

٨ - فاحصوا حسابات الشركة

السادة سابا وشركاهم . محاسبون . وفاحصو حسابات القدس

٩ - حق التصويت

لا يقبل في الجمعية العمومية الا المساهمون الذين يملكون خمسة أسهم على الأقل ولكل مساهم تتوفر فيه الشروط اللازمة لحضور الجمعية العمومية أن ينبذ عنه عند الضرورة مساهماً آخر يكون عضواً من أعضاء الجمعية (المادة ٣٨ من نظام الشركة) لكل عضو من أعضاء الجمعية ولكل واحد من موكلهم صوت واحد

عن كل خمسة أسهم . أما الكسور فلا يعول عليها (المادة ٣٩ من نظام الشركة)

القدس في ١٥ رمضان سنة ١٣٥٧ . رئيس مجلس الادارة

١ كانون الثاني سنة ١٩٣٤ احمد حلي عبد الباقي

ملاحظة : - مدة الاكتاب بتسدى من تاريخ هذا المنشور وتتم في

٣١ كانون الثاني سنة ١٩٣٤ . والاكتابات تدفع أو ترسل الى البنك العربي

بالقدس أو فرعيه يافا وحيفا . يفتح العرض أبوابه في ٢٢ ذى الحجة سنة ١٣٥٧

موافق ٦ نيسان سنة ١٩٣٤

اعدار تلو إنذار، لماضي حقوق النار

من كان عاجزا عن أداء ما عليه من حق النار عجزا لا يرجي
زواله فليمتنر البتة فجملة في حلته ، ومن أنظر نال ميسرة ننظره ، ومن
صالحنا على بعضه دون بعض قبل منه ، ومن طلب تسبيله عليه أجنبناه ،
ومن لم يجننا الى شيء من ذلك شكواه الى الله (والله عز و جفو انتقام)
إن قرأ النار لا حق المسلمين بالوقا وأداء الحقوق ولا سباح من وقف
حياته ويبدل نفسه وماله في خدمة دينهم ، لم يقيم مثله غيره كقيامه ، بل لم
أولى المسلمين بأن يبذلوا في تأييد هذه الخدمة فوق ما هو حق عليهم ، وانهم
ليعلمون ما ينفعون في سبيل شهوراتهم ، وانهم يعلمون ما ينفع به أصحاب
الاديان الباطلة من الملايين في دعوتهم الى دينهم ، والعلم في دينهم أفضل
الاديان ، وفي كتابهم أصح الكتب المنزلة وأهدأها ، وفي سيدهم بل سيد
ولد آدم محمد رسول الله وخاتم النبيين ورحته الله الملبين عليه السلام ، أفليس من
العجيب أن يهضم أحد منهم حقه ، وتاجته ضرورة المسرة أن يذكرهم
بربهم و كتابهم و وجدانهم فلم يستجب له إلا أقنهم ؟ فنهم من استبرأه
فأبرأه ومنهم من شكا المسرة فأنظره ومنهم من حط عنه بعض ما
عليه وقضى بقيته ، فأني عذر للاخرين ،